

اقبال قائد اعظم پاکستان



راہباز شید محمد

اقبال قائدِ عظم اور پاکستان

راجا رشیہ محمود

نئی دہلی سنز پبلشرز
۴۰-۱۱، سائبر بازار
لاہور - پاکستان

پیارے اباجان

راجا غلام محمد
کے نام

جن کی تربیت نے مجھے احقاق حق اور ابطال باطل کا ولولہ بخشا

اقبال، قائد اعظم اور پاکستان

صفحات ۱۶۰

اشاعت ۱۹۸۷ء

نوشٹا نویس : خلیل احمد فوری

مطبع : زاہد بشیر پرنٹرز لاہور

ناشر

نذیر حسین

نذیر سنز پبلشرز

۳۰، اردو بازار لاہور

قیمت ۳ روپے

ایمنہ

خدا اے ملتے را سہری داد
کہ تقدیرش بدست خویش نوشت
یہ آں ملت مسرو کا سہ نہ دارد
کہ دہقانیش برائے دیگران کشت
(علامہ محمد اقبالؒ)

۴ مہیاچہ
۹ اقبال اور عشق رسولؐ
۲۱ پیغام اقبال کا محور
۳۹ اقبال اور مولانا حسین احمد مدنی
۵۱ یاد اقبال — گفتار سے کردار تک
۶۹ عظیم مہم اور عظیم کامیابی — قائد اعظمؒ
۹۱ مسلمانوں کے تشخص کا محافظ — قائد اعظمؒ
۱۰۱ یاد قائد اعظمؒ — زبان سے عمل تک
۱۰۴ قیام پاکستان اور ہندوؤں کی مخالفت
۱۱۳ قیام پاکستان کے اساسی نظریات
۱۲۳ تحریک پاکستان کی مخالفت اور عمل
۳۸ افکار اقبال (نظم)
۵۰ قائد اعظمؒ (نظم)
۱۰۰ ذکریہ قائدؒ (نظم)
۶ عزائمؒ (نظم)

عزائم

جسین ارض کو ہر درختوں کے چھوڑیں گے
ہم ان ذروں کو تاروں سے بھی تباہ کر کے چھوڑیں گے

جہاں مہم دست پر یہ بھی احساں کر کے چھوڑیں گے
مساوات و اخوت کو خراباں کر کے چھوڑیں گے
عمل کے جوش میں شادابی و بہشتوں کے متوائے
وطن کو غیرت صد بار خدواں کر کے چھوڑیں گے

جہاں میں ہر طرف الفت کے گل بوٹے سجائیں گے
نہیں شور کو بھی شہتوں کے چھوڑیں گے
نہا کیا راہ میں حائل ہیں گر کچھ مشکلیں اب تک
ہر اک عقدے سے کو حل مشکل کو آساں کر کے چھوڑیں گے

یہ دستور زباں ہندی پنپنا سخت مشکل ہے
جہن کے پتے پتے کو خوں خواں کر کے چھوڑیں گے
وطن میں سے ہی آئیں گے نظام مطلق ۲ آئندہ
مرد مس کھر کے چہرے کو خنداں کر کے چھوڑیں گے

راجا رشیہ نندو

ویباچہ

آزادی حق و سلوی نہیں کہ کسی انگ و دو کے بغیر دستیاب ہو جائے یہ
کوئی ایسا پھل بھی نہیں جسے ہم محض اپنی خواہش کے زیر اثر ہاتھ بڑھا کر
دہخت سے آرائیں یا وہ خود ٹوٹ کر ہماری گود میں آگے اور ہم اسے
نگل لیں یہ ایسا گوشت و پوست ہے جو اپنی تلاش میں سرگرداں لوگوں یا قوموں کو ملتے ہے
اس تک رسائی ایسوں کا مقصد بھی نہیں ہوتی جو دوسروں کی قربانیوں کے نتیجے
میں اسے حاصل کرنے کی خواہش رکھتے ہوں اور انا غنیمت انا غنیمت
کے گروہ سے متعلق رہنا چاہیں۔

آزادی وہ بھی نہیں جس کے لیے آپ کو ہا کھنڈی بنا پڑے جس کے
حصول کی کوشش میں آپ گرفتار و عمل میں تضاد کا ہیرو بن کر کھڑے ہوں —
حقیقی آزادی وہ بھی نہیں جس کے لیے آپ کو بیگانوں کا مربع دست آموز
بنا پڑے یا کفر کی کسی نہ کسی طاقت کا دست نگر ہونا ضروری ہو یہ بھی سکھوں کے
خلافت الٹا ہو تو انگریز حکومت کی اشیر باد اور اعداد ضروری ہو اور بعد میں انگریز
عہدہ دہی سے چھٹکارا پانے کے ادعا میں ہندو سکھوں کا تابع مصل بن کر چلنا پڑے
آزادی کی راہوں پر بیابانوں کے سہارے نہیں چلا جاسکتا۔ اس کے لیے
پہلے اپنے قدموں پر کھڑے ہو کر اپنا وزن کرنا پڑتا ہے۔ پھر راہ کی صورتوں کو خاطر

ہیں نہ لاسنے کے عزم کی قیادت میں چلیں تو نصب العین کی لگن معاذرت کرتی ہے۔
 اگر آپ آزادی کے نام پر دہائی غلامی کے لیے ساقی رہیں، اگر آپ انگریزوں
 کی غلامی سے نکل کر ہنس لال کی غلامی کے ستارے میں داخل ہونے کو آزادی کی مورتی
 قرار دیتے رہیں۔۔۔۔۔ تو آپ کس آزادی کا ذکر کرتے ہیں اکیسی آزادی کے
 پرچارک ہیں؟

اقبال، قائد اعظم اور پاکستان کے مطالبے سے آپ کو معلوم ہو گا کہ آزادی
 کے حصول کے لیے برصغیر پاک و ہند میں مسلمانوں نے کیا کیا، ہندوؤں اور ہندوؤں
 کے امیروں کا رویہ کیا رہا، شاعر مشرق اور بابائے قوم کے فکر کی سمیت راست حق
 یا نہیں، حضور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت اور ان کے لائے ہوئے
 دین کی ہر پہلو سے ان کا تلخ نظر حق یا نہیں؟۔۔۔۔۔ انہوں نے اسلام کے
 معنی اور برصغیر کے مسلمانوں کی "مخالفت گاہ" کے طور پر ایک مملکت کے حصول
 کے لیے آواز بلند کی۔ کچھ لوگ ان کے ہمدرد تھے، کچھ نے مخالفت کی مخالفت
 کی بنیاد کی تھی، حمایت کا مقصد کیا تھا۔ نتیجہ کیا نکلا؟۔۔۔۔۔ اور آج اس ساری
 جدوجہد کے مناظر میں ہمیں کیا کرنا ہے۔

راجا رشید محمود
 اظہر منزل

نیو مشال مار کا لونی۔ مٹان روڈ۔ لاہور

۱۴
 اگست
 ۷۳

اقبال اور عشق رسول

ایمان کی بنیاد عشق رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ خداوند قدوس کو کریم نے اپنے
 محبوب پاک کی تعریف و ثناء کی، انہیں مختلف خطابات سے پکارا، ان پر درود بھیجے، کو اپنا
 اور فرشتوں کا وسیع قرار دیا اور اہل اسلام کو حکم دیا کہ وہ بھی اپنے آقا و مولا علیہ السلام کی تعریف و ثناء
 پر درود و سلام کے چول بچاؤ کریں۔ خالق و اکبر کائنات نے نہ صرف انہی لوگوں کو مومن
 کہا ہے جو ہر خطے میں سرکار کو اپنا حکم تسلیم کریں، اس نے ان کے ہاتھ کو اپنا مگر دانا اور
 ان کی بیعت کو اپنی بیعت فرمایا اور یہ بھی کہا کہ جو شخص مجھ سے محبت کا دعویٰ کرے وہ
 حضور پرورد کی اتباع کرے تو اس سے محبت کرنے لگوں گا۔۔۔۔۔ پھر سرکار پر دو عالم فرمایا ہادی اعظم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی وضاحت فرمادی۔ وما یخلق عن الہوی ان ہذا حق یوحنا
 کے مصداق سرکار کا فرمان کبریا کا فرمان ہے۔ سرور کائنات فخر موجودات علیہ السلام والصلوات نے
 فرمایا کہ مجھے اپنے والدین اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب و محترم نہ کہنے والا صاحب ایمان نہیں ہو سکتا۔
 جب اس معاملے میں کتاب و سنت کی تعلیمات واضح ہیں، جب اس کی ایکون کی تکمیل
 خدا و رسول خدا نے خود کردی تو ہر وہ فرد جو جالت ایمان میں آتا ہے اسے عشق رسول سے
 آگاہی ہوتی ہے اور وہ اسلام کی برکات سے مستحق ہونے کا قصد کرتا ہے۔ پھر وہ آدمی اس
 راہ سے کیسے بھٹک سکتا ہے جس کا گھر پر ماحول دینی ہو، جس کے والد نے اس کی تکمیل سیرت
 پر خصوصی توجہ دی ہو، جس نے اسلامیات کی فاضل شخصیتوں سے استفادہ کیا ہو، پھر تعلیمات
 دین کے مناظر میں کائنات اور سرکار کائنات کی چٹان ہیں کی جو مغرب کے علوم کی خواہی

کہتے تھے بھی ارشادات رسول پاک کی آکسیجین نے اسے زندہ رکھا جو اور وہ پہلے کی طرح اس
بجھڑکھات سے بھی منور و منور رہی باہر آیا جو اس کے ایمان کی بنیاد میں جو مٹی گوارا استعمال
کیا گیا تھا اس کے باعث وہ کھڑا اتحاد کے جھکڑوں اور غریبیت کے گرد ہادوں سے محفوظ و
مؤمن رہا غیر اسلامی تہذیب و تمدن کی چمکا چوند سے بھی اس کی آنکھیں نہ پھندھائیں نہ مانے
کے شیب و فزا اور حالات کی نامساعدت نے بھی اس کے کردار کی پختگی پر کوئی کامیست
حکمہ کیا۔

زمستانی دوا میں گرچہ مٹی شمشیر کی تیزی

نہ چھوئے مجھ سے لندن میں بھی آدابِ سخنینری

شاعر و مشرق حکیم الامت علامہ اقبال نے عشقِ رسولِ مقبول کو اپنی زندگی کا جزو لازم
بنالیا تھا، انہوں نے انانیت اور اس کے شرف کا ذکر کیا ہے اسلام اور اس کے شعائر کا
تذکرہ چیرا ہے، محمدانہ افکار و نظریات کی تنسیط کی ہے، دنیا کو غلطی کی ٹی جوتوں سے آشنا
کیا ہے اور اسلامیان ہند یا مسلمانانِ عالم کو مسخرانہ کی راہیں نبھانی ہیں۔ اور
اس میں عشقِ مصطفیٰ کے جذبہ کو رہا بنایا ہے اور ذوق کے اس پہلو سے تعمیر کے سارے
پہلوؤں کو آشکار کیا ہے۔

حضرت پر نور شافع رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے حوالے سے علامہ اقبال
کی طبیعت میں سوز و گداز تھا، رسولِ امام علیہ السلام کے ذکر میں ان کی دردمندی ہر سچے
عاشقِ رسول کی طرح ضربِ اثل بن گئی ہے۔ وہ سرکار کی محبت میں اس قدر سرشار تھے
کہ چو نہی و کزیر الامام چھڑا، ان کی آنکھوں سے آنکھوں کی چھڑی لگ جاتی تھی۔

فقیر سید وحید الدین "روزگارِ فقیر" حصہ اول میں لکھتے ہیں:

"فات رسالتک کے ساتھ انہیں جو واللہانہ عقیدت تھی اس کا اظہار

ان کی چشمِ نمناک اور دیدہ تر سے ہوتا تھا" (ص ۹۶)

"مخولاتِ اقبال" میں مرزا ہلال الدین دیرمشرقی طراز ہیں:

"وہ بیوں میں رحمتِ لقب پائے والا، ملتے ہی ان کا دل مجھ آتا اور وہ

اکثر بے اختیار رو پڑتے۔

نہ وہ یوں ہی کے ذکر و حیدر شرف سکتے ہیں۔

"اقبال کے اشعار میں اسلام کا فلسفہ حیات مضمر ہے لیکن یہاں فلسفہ فلسفہ

نہیں رہ جاتا بلکہ عشقِ رسول کے جذبے میں دھل کر شعر کا پیکر اختیار کرنا ہے

جس کے بغیر اقبال کی شاعری مجرّد فلسفہ ہو کر رہ جاتی۔"

المیزانِ علمی (امام احمد رضا مہم ص ۵۶)

ڈاکٹر فرمان فقیر دی اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ:

"ان کے فکر و فن کا نقطہ آغاز بھی رسالت ہے اور نقطہ ارتقا و اتمام

بھی رسالت ہے۔"

(اردو کی فقیر شاعری ص ۵۵)

پروفیسر ڈاکٹر امانت، ڈاکٹر کمال چوہدری، بھارت، کہتے ہیں:

"اقبال کی شاعری دراصل رسول کریم کے اسوۂ حسنہ کی آئینہ دار ہے جو

منطقی، حکیمانہ، ادیبانہ اور شعری دلائل و زیروں کے ساتھ نغمہ جہات بن کر

زندگی کا پیغام پہنچا رہی ہے۔"

(سہ ماہی نواس کے ادبِ علمی، اکتوبر ۱۹۶۵ء)

فقیر وحید الدین کی گواہی ہے کہ:

"ڈاکٹر صاحب کا دل عشقِ رسول نے گواہ کر دیا تھا۔ زندگی کے آخری سال

میں تو یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آ جاتا تھا تو

ڈاکٹر صاحب کی آنکھوں سے آنسو بہ نکلتے تھے۔"

(اقبال بڑا پرنسپل مرتبہ شمیم حیات سیال، ص ۳۷)

حالا مقابل کے احوال سے چند دن پہلے مولانا غلام فرشتہ زیارت کے لیے گئے تو
دیکھا کہ "غلام کے لبوں سے حضور کا درد جاری تھا اور ان کی نگاہیں اشکبار تھیں"

(تذکرہ نظر اسلام آباد، اقبال نمبر حصہ دوم ۱۹۷۸ء ص ۶۴)

ایک دفعہ انہیں مضطرب دیکھ کر حکیم احمد شجاع نے وجہ دریافت کی تو انہوں نے کہا:
"احمد شجاع! میں یہ سوچ کر اکثر مضطرب اور پریشان ہو جاتا ہوں کہ کہیں میری
مہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر سے زیادہ نہ ہو جائے؟"

نہانے اس عاشق رسول کی اس تمنا اور دما کو قبول فرمایا یعنی اقبال ۶۱ برس کی
عمر میں فوت ہوئے۔ (روزگار فقیر جلد دوم ص ۷۲)

ہائے تخلیق دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق و محبت کا یہ جذبہ اقبال کے
رگ و پے میں یوں سرایت کر گیا تھا کہ حضور کی تعریف کرتے تو روتے، سرکار کا ذکر سنتے
تو کیفیت طاری ہو جاتی، اور ردِ فیضِ یوسف سلیم چشتی کہتے ہیں کہ
"جب عاشقان رسول کا تذکرہ کرتے، اس وقت بھی آبدیدہ ہو جاتے؟"

(بیسرکراچی، مئی ۱۹۷۲ء ص ۶۷)

کبھی اپنی بے بضاعتی پر غور کرتے تو سرکار کے حضور حاضری کے خیال سے کانپ
اُٹتے۔ اسی کیفیت میں کہلے گئے کہ:

پایاں چوں رسد دی عالم پیر

شو دینے پردہ ہر پوشیدہ تقدیر

مکن رسد حضور خواہد بار

حساب من ز چشم او نہاں گیر (ارمنان جازم ۲)

فیترید و مید الدین کہتے ہیں کہ جب غلام گول میز کانفرنس سے واپس آئے تو
میرے والد نے انہیں کہا کہ کیا ہی اچھا ہوتا کہ واپسی پر دفترِ اطہر کی زیارت سے بھی

آنکھیں نورانی کر لیتے۔ یہ سنتے ہی ان کی حالت دگرگوں ہو گئی۔ چہرے پر زردی چھا گئی اور
آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ چند لمحے تک یہ کیفیت رہی پھر کہنے لگے "فیتر میں کس
منہ سے دفترِ اطہر پر حاضر ہوا؟" (روزگار فقیر، جلد اول ص ۳۶، ۳۷)

کبھی اقبال اپنے آپ سے نظر ہٹا کر سرکار کے گرم پر نگاہ کرتے ہیں تو در اقدس پر
حاضری کی قنا گوزبان سے دیتے ہیں۔ سید غلام میراں شاہ کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں
"میں تو اس قابل نہیں ہوں کہ حضور کے دفترِ مہارک پر یاد بھی کیا جاؤں

تاہم حضور کے اس ارشاد سے جرات جوتی ہے کہ فرمایا الطالیح لی

دنگار میرے لیے ہے" (اقبال مارحسا اول، ص ۲۲۸)

میر غلام بیہک نیزنگ علامہ اقبال کے سرکار سے قلبی تعلق کے پیش نظر دفترِ حضور
کے ذکر میں ان کی دگرگوں حالت کے حوالے سے کہتے ہیں کہ:

"میں نے ان کے سامنے تو نہیں مگر خاص لوگوں سے بطورِ نافرود کہا کہ

یہ اگر حضور کے مرقہ پاک پر حاضر ہوں گے تو نذرہ واپس نہیں آئیں گے،

وہیں جاں بحق ہو جائیں گے؟" (اقبال ۱۱ جہر، اکتوبر ۱۹۵۷ء ص ۲۰)

اقبال خود بھی نہ ہنسہ طیبہ میں حاضری کی انہی معنوں میں قنا کرتے رہے۔ عرض ہوا
سے پہلے اظہارِ بند آمدت کرتے ہیں کہ میرا دامن کل سے خالی ہے مگر آپ کی بے پایاں

رحمت اور بے کماں کوہ نے مجھے جراتِ اظہارِ قنا بخشی ہے۔ آپ نے یسیری کو جہاد سے
نجات دی اور آپ دو جہاں کے لیے رحمت ہیں، میرے سارے کوہی ہنس و عطا فرمائیے

کہ مجھے مدینہ پاک میں موت آئے اور میرے مرقہ کو آپ کا سایہ دیوار نصیب ہو۔

ہست شان رحمت گیتی نواز

آرزو دارم کہ میرم درعباز

کو کہم را دیوہ بیدار بخش

مرقدے در سایہ دیوار بخش (امرارہ موج)

جو شخص منور رسول نامہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام بلند کے بارے میں جان لے گا وہ زندگی بھر بھی انہی کی رحمت چاہے گا اور انہی کے سایہ رحمت میں موت کی خواہش بھی کرے گا۔ ۱۴ جنوری ۱۹۲۳ء کے ایک مکتوب میں علامہ اقبال لکھتے ہیں:

”میرا عقیدہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اور اس زندگی کے لوگ بھی اسی طرح مستفیض ہو سکتے ہیں جس طرح صحابہ ہو کر تھے۔“

(مخاض اقبال، مرتبہ شویش کاشمیری، ص ۲۸۷)

بات یہیں پہنچ نہیں ہو جاتی کہ اقبال کا یہ عقیدہ تھا، اس کا اعلیٰ بھی تھا۔ اس پر سرکار نے کرم بھی کیا۔ ۱۲ جون ۱۹۳۶ء کو پروفیسر ایلیکس برنی کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں:

”۱۳ اپریل کی رات سو بجے کے قریب میں نے سرید کو خواب میں دیکھا پوچھتے ہیں، تم کب سے بیمار ہو، میں نے عرض کیا، دو سال سے اور مدت گزر گئی، منہ پایا۔ حضور رسالت، صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرو۔ میری آنکھیں اسی وقت کھل گئی اور اس عرضداشت کے چند شعر جواب طویل ہو گئی ہے، میری زبان پر جاری ہو گئے۔۔۔۔۔ ۱۴ اپریل کی صبح سے میری آواز میں کچھ تبدیلی شروع ہوئی اب پہلے کی نسبت آواز صاف تر ہے اور اس میں وہ رنگ خود کو رہا ہے جو انسانی آواز کا خاصہ ہے۔“

(اقبال نامہ حصہ اول، ص ۴۱۴) ۲۹ جون ۱۹۳۶ء کو سرسیند کے پوتے سر راس مسعود کے نام ایک خط میں بھی یہی ذکر ملتا ہے وخطوط اقبال، مرتبہ رفیع الدین اشقی۔

(ص ۲۶۲)

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا تھا۔

اس کے طفیل رجب بھی خدائے کرم اویسے

اصل مراد حاضری اس پاک در کی ہے

”ارمنیوں چاند میں علامہ کا بھی یہی وقت ہے۔“

در آں دریا کہ اُور اُور اُور نیست

دلیل عاشقان غیر از دے نیست

تو منہ بودی اور بطحا گم فستیم

وگم نہ تیر تو مار اُور نے نیست

۱۲ جون ۱۹۳۷ء کو سر اکبر حیدر علی کے نام ایک خط میں بھی لکھتے ہیں:

”میرا برہنہ مؤرخ اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی انسان مندی کے جذبات سے لرزتا ہے اور میری روح ایک بھر پور اظہار کی طالب ہے جو صرف آپ کے مراد اقدس پر ہی ممکن ہے۔ اگر خدائے مجھے توفیق بخشی تو میرا راجہ اظہار تشکر کی ایک شکل ہوگی۔“

(خطوط اقبال، ص ۲۷۸)

حضرت محترم۔۔۔ سورج تو مغرب میں غروب ہوتا ہی ہے، اقبال اس کی غایت پر غور کرتے ہیں تو یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ:

عظمت ہے خاص پاک مدینے کی خاک کو

خورشید بھی گیا تو وہاں سر کے بل گیب

علامہ اقبال کا کوئی بھی مجملہ کلام دیکھ لیں، ان کے مکاتیب پر نظر دوڑائیں ان کے لفظ طراوت کا مطالعہ کریں، ان کے پاس اُسٹھٹے بیٹھے والوں سے ان کے شب و روز کے بارے میں پوچھیں۔۔۔۔۔ منمن انسانیت ہادی بل انجم الرسل ہوا لے کل صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدہ۔۔۔۔۔ اوت کی مختلف شکلیں سامنے آئیں گی۔ ”بانگ درا“ میں انسان کے شکوے کے جواب میں خدا کا جواب ہے کہ:

کی محمد سے وفا تو نے تو ہم تیرے ہیں

یہ جہاں چیز ہے کیا لوح و قلم تیرے ہیں

"پس چاہیہ کہ دسے اقوام شرق میں علامہ محمد بن سعید بصریؒ کے حوالے سے
اقبال بارگاہ رسول مقبولؐ میں سمیت ملی کے لیے لب کھولتے ہیں۔

وہوں بصری از قومی خواہم کشود
تا چمن باز آید آن روز سے سکود
ہاں چریل میں اقبال فلسفہ معراج پر خامہ فرمائی کر کے دکھائی دیتے ہیں!

صہق ملا ہے یہ معراج مصطفیٰ سے مجھے
کہ عالم بشریت کی زد میں ہے گردوں
اسی بگوئے میں یہ زبان نو خاص و عام شعر بھی ہیں!

وہ دہائے بلختم الرسل مولا کے کل جس نے
قبار راہ کو ہنشا فسرد بخ وادی سینا
نگاہ عشق دستی میں وہی اول، وہی آخر
وہی قرآن، وہی فرقان، وہی نہیں وہی طہ

اقبال کی نعت گوئی پر کسی مفصل گفتگو یا ان کے عشق رسولؐ کی جزییات پر
بات چیت کے بجائے آج میں صرف ہا جہاں ان کی ایک نظم کا تذکرہ کرتا ہوں۔ یہ نظم
انہوں نے انجمن حمایت اسلام لاہور کے اجلاس میں "ابراہیم گربار" کے عنوان سے پڑھی
تھی۔ بعد میں "فریادِ اوست" کے نام سے چھپی۔ اس میں کبھی تو صدمہ ہجر کی لطف انگیزیوں
کے ناز اٹھاتے ہیں!

صدمہ ہجر میں کیا لطف ہے اشدائند

یہ بھی اک ناز ہے تیرا درد اٹھانوں کیونکہ

کبھی اس صدمے کے باعث زندگی سے پیشیاں دکھائی دیتے ہیں،

دور رہتا ہوں کسی بزم سے اور جیتا ہوں

یہ بھی جیتا ہے کوئی، جس سے پیشیاں ہوں میں

کبھی اپنے قلب میں جھانکتے ہیں تو اس کی رفتوں پر حیرت زندگی کے عالم میں
مغز جھڑکتے ہیں۔

اسس کو اپنا ہے جنوں اور مجھے سود اپنا
دل کسی اور کا دیوانہ میں دیوانہ دل
عرش کا ہے کبھی کیسے کا ہے دھوکہ اس پر
کس کی منزل ہے الہی مرا کا شانہ دل

اور میرید مکی مدنی العربی سے مدد کی درخواست کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

مئے عرفاں سے مرا کا سہ دل بھر جائے
میں بھی نکلا ہوں تری راہ میں سائل ہو کر
پھر عشق رسولؐ کے جذبے کی شدت یہ انداز اختیار کرتی ہے،

تیری الفت کی اگر ہو دھارت دل میں
آدمی کو بھی میسر نہیں انساں ہونا

یہ شہادت گیر الفت میں مستدم بکتاب ہے
لوگ آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا

قالب قوسین بھی، دعویٰ بھی عبودیت کا
کبھی چلن کو اٹھانا، کبھی پھناں ہونا

یہی اسلام ہے میرا ایسی لیکان میرا
تیرے نفاذہ رخسار سے حیراں ہونا

جی تو چاہتا ہے کہ اس نظم کے امر اور مضمون پر اپنے فہم کے مطابق گفتگو
کروں لیکن وہ ہے کہ شرح کی کوشش میں کہیں نظم کا لطف ہی غارت نہ ہو جائے
اس لیے صرف علامہ اقبال ہی کو سنئے،

حشر میں بر شفاعت کا گھر بار آیا
 دیکھ سے جس عین، تیرا خیر آیا
 پیر میں عشق کا حب جس ازل سے پہنا
 نہ سے برب میں وہ آپ اپنا خرید آیا
 نہ سے سو کشتی جس کو کیا اس پر نثار
 دشت برب میں اگر زیر قدم غار آیا
 مسافر سے چھوڑی ہے عطیت تیری
 قاب قوس سے کشتی ہے صیقت تیری
 تیرے قریب میں سے مافی مفاہ عشق
 میں سے کچھ کم کیا ہوئے دیے عم مجھ کو
 صوب آجائے تو برب کے کسی کو بے میں
 میں سے اُنھوں جو سیوا بھی کئے تم مجھ کو
 خوف و متا ہے پر ہر دم کہ وہ برب میں
 طود کی صحت سے جائے تو ہم مجھ کو

ب علامہ عباس قوم کی حالت بیان کرنا چاہتے ہیں، آقا و مولا عیسا علیہ السلام
 سے استمداد کی درخواست کرنے سے ہیں۔ اس لیے سرکار کو ان کے صلف و
 کرم کے حواس سے پرکار تھے ہیں

اسے کہ تھا قریح کو مدفاں میں مسافر تیرا
 اور پراہشیم کو آتش میں بھروسا تیرا
 اسے کہ مشعل تھا ترا عظمت عالم میں وجود
 اور نور نگہ عرش تھا سایہ تیرا

کے کہ پر تو ہے ترے ہاتھ کا متا ب کا نور
 چاند بھی چاند بنا، پا کے اشارہ تیرا
 گرچہ پرستیدہ رم حسن تو پردوں میں
 ہے جس معنی بولا ک سے پاہ تیرا
 ناز تھا حضرت موسیٰ کو پر سینہ پر
 سو تہیجی کا محل نقش کفت پا تیرا
 چشم ہستی صفت دیدہ اعمی ہوئی
 دیدہ گن میں گر نور۔ ہوتا تیرا

اس کے بعد، عباس قوم کے حال کا نقشہ کھینچتے ہیں، سر اور و غنیمت کی
 کمزوریاں گناتے ہیں، اور آخر میں اس غنیمت کا غما کر رہے ہیں کہ مہیبت سے
 سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی مدد دے سکتے ہیں، اور ان کے سوا کون ہے جس
 کے آگے یہ رونا رو یا جائے

اس مہیبت میں ہے اک تو ہی سدا اپنا
 تنگ آکر لب فریاد ہوا واپا
 دیکھ اسے قریح کی کشتی کے بچانے واسطے
 آیا اگر وہاں حوادث میں سسینہ اپنا
 اس مہیبت میں اگر تو بھی جاری نہ سننے
 اور ہم کس سے کہیں جا کے فساد اپنا
 یوں تو پوسیدہ مدتی تجھ سے جا ہی حالت
 ہم سے گھبرا کے مگر نہ کرہ پھیر پنا
 داتاں درو کی میں ہے کہیں کیا تجھ سے
 ہے ضعیفوں کو سہارے کی مٹا تجھ سے

نگاہ عشق رستی میں وہی اول وہی آخر
وہی قرآن وہی فرقان وہی سبب وہی غلہ

قبال جہاں کائنات کے وجود کو حضور کے نور کا کرم جانتے ہیں وہاں مخالف اس
کا باعث بھی اسی کو سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں یہی وحی سے کو دیا گئے وہی بت دے
ہیں یہی وہ سبب صبح گاہی سے ہیں بے ایک جہاں عشق و حق تیر کر رہا ہے۔

ہو خود درگاہ خود کشیدہ

ہو نور تو معتمد خوشی دیدم

دیریں درو انوار سے صبح گاہی

جہاں عشق و رستی آخر دیدم

اقل کہتے ہیں کہ بیعتی کے وصف اگر سر کا کا نور میری آنکھوں کو منسک رہے

نہ مجھے تاپ نظر حاصل ہو سکتی ہے

ہو نور میں خاک دار سے شریہ بہت

ہو نور میں مینہ یا آہ سحر بہت

تجلی دینے پر چشم کہ بینی

ہیں پیری مر تاپ نظر بہت

قرآن مجید فرقان مجید ہمارے آقا و مولا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسکی

خطابات سے نور ہے جس میں ایک خطاب ہے "عبدہ" کا ملامت اقبال جہاں دیدم
میں معبود عبدہ کی وحدت کسب کی کوشش کرتے ہیں فلک مشتری پر علاء چکنا ہے کہ

ہر کجا بیسی جہاں رنگ و بو

آہنگہ خاک کشش رویدہ رود

ہو نور مصطفیٰ دور بہت

ہو نور اندر تلاش مصطفیٰ بہت

(ہر کسیں پید ہے نہر رنگ و بو

خاک سے جس کی ہو پسیدہ آلودہ

ہے وہ معنوں مصطفیٰ کے نور کا

ہا ہے وہ جو یا سے نور مصطفیٰ

جمہور معتمد

اس پر زندہ رود اس سے جس جو بہ کہے۔۔۔ میں تھا کرتا ہے جس کا

نام مصطفیٰ ہے علامہ اقبال جیسے میں معبود حلاج کی رہاں سے نور عبدہ کے بارے

میں حق مقتدر و ماسک کرتے ہیں اور آخر میں اپنے حق فہم کا حق ہے کہ

کہتے ہیں کہ اگر کوئی اس نفاذ کو سمجھ چاہتا ہے وہ "وقف رہنیت و رویت" کی

لیکن اللہ کی روشنی کے مقام کو سمجھ رہا ہے

عبدہ اور فہم تو بلا تراست

نور کہ وہم آدم وہم جہیز بہت

وہم سے وہ تیرے والا تو بھی ہے عبدہ وہم بھی ہے نور بھی ہے

عبدہ دیگر عبدہ چیز سے دگر

ہر پنا انتظار و انتظار

وہم کم تر عبدہ علی قدر منتظر وہ ہر پنا انتظار

عبدہ وہ بہت وہ پرا عبدہ بہت

وہم رنگیم و بوے رنگ و بو بہت

وہم کم تر عبدہ وہ بہت وہم میں ہیں سب رنگ وہ رنگ و بو

عبدہ ہار ہندو ہے تہا سست
عبدہ ہر جمع و شام ہیکھا سست

عبدہ خانہ ہے ابھام ہے عبدہ آزاد جمع و شام ہے
وہ جی اور عبدہ کی اس علامہ قبل خروج سے سے یوں داکرستی
کس ریسر عبدہ گاہ بیست
عبدہ ہر جمع و شام ہیکھا سست

دکون میں کے بھید سے آگاہ ہے عبدہ گاہ ہندو ہے
علامہ کہتے ہیں کہ لادہ قوم سے ہر اس کی دھار عبدہ سے بگاڑا یادہ صاحب
ورہ شیخ غلامی سہا پہا تو وہ لوگوں میں ہیں تو وہ دھار میں شری کی
میں ہا سکتا

لالہ تیغ و دم اور عبدہ
فاسش تر خواہی بگو "مچ عبدہ"

اور تحریک علامہ کہتے ہیں کہ جب تک قرآن پاک یہ وصاحت نہ کرے
کنکریاں بھینکے لالہ تہ جو نہ کار کا ہاتھ تھا دراصل خدا تعالیٰ کا ہاتھ تھا۔ "موت" کو
کیا سمجھ میں نہیں آ سکتی

مداہرہ ہندو گر داریں دوست

تاش منی مقام "مداہرہ"

دکشف معنی کر لیں کیا اکتا میت و بچہ تو شوب مقام ہار میت

مداہرہ ہندو کی تعلیم سدا بہ نامہ میں جرمن علامہ سفر طیشے کا ذکر کرتے
ہوئے کہتے ہیں کہ یہ بدقسمت شخص "لالہ" کے مقام تک رسائی حاصل کر چکا
تھا مگر لالہ "تک" میں پہنچ سکا اور مقام عبدہ سے مستعد گام رہا

اور لالہ اور ہندو ہاتھ ہاتھ ملتے رہت
مقام عبدہ ہے گاہ رفت

مداہرہ سے "گاہ" کے عمل میں سرکا ہے ہندو مگر حضور شاہ میں دس
کاسیہ تو یوں بھی ناگہر ہے کہ قاتل ہی فرما دیا "مسن دانی قند و لئی لہر"
میں میں نے مجھے دیکھا اس نے ہندو کو کہہ دیا ہندو ہندو قاتل ہے قاتل کیوں نہ کر کہ
میں آنکھوں کو نگاہ سرہ رہی ہے قاتل ہے ورنہ ہی رہ گئی کی دست میں چاند کی روشنی
تبی ہی نے کہہ دیا ہے اور پھر حضور کے اس امتداد کے حواس سے جس کے
مداہرہ ہندو کی خواہش کیوں نہ ہو کہ

پچھتم میں گم تھروہ است

فرشتا لالہ اور وہ شست

دو چارہ کس پر میت منی آتی

شہد کابہ مدکورہ شست

مداہرہ ہندو کا سب سے زیادہ علامہ و علامہ نے فرمایا لی مع لالہ وقت لا
سعی وقت ہی میں میں ولا مملکت ہندو "مسی" کے وقت "مداہرہ" کے
میں خدا کے ساتھ تھا وقت ہندو میں وقت کوئی میں وہاں آ سکتا ہے اور کوئی نہ لالہ
مقرب علامہ قبل ہر اس مدیت پاک کا تا گھر اثر ہوا کہ "میں" سے "تکلیف" جدید
حیات اسلامیہ "پختہ" ہوئے پیکروں میں بھی اس کا ذکر کیا ہے دشمنی امور خودی
میں کہتے ہیں

لو کہ تو دلیل توں آگہ ندای

ز جہات جاوداں آگہ ندای

تا کجا در روز و شب ہاشی سیر

در وقت "مسی" سے "تک" یاد گیر

علامہ سے اس حدیث مبارکہ کا ذکر ہوا وہ یہ کہ میں بھی کہتا ہوں کہ خدا
 کہتا ہے
 وانتم الله خاں ہمارے ان اشعار کا ترجمہ یوں کیا ہے

و مع شد جس کے دس ہیں بس گہ
 اس نے میرے سحر کو باطل کیا
 پتا ہے تو اگر مجھ سے دس
 لی مع شد کو بنا دے وہاں
 و مع شد ہے نہ جانے سحر کیا
 میری نظروں سے یہ عالم چھپ گیا

علامہ اقبال عشق مصطفیٰ میں افضل الملاقا یہ ہے "اے خدا جس سے بدعت
 رنجی، اللہ تعالیٰ عنہ کی روش کے حامل ہیں اور حبیب رفیق نبوت کی زندگی سے نصرت حق
 سنتے ہیں تو اس کو جزا جہاں شایستہ ہیں کہ

ہر دہ کو جہاں جہاں ہے بیل کو بھوس
 صدیقؐ کے لیے ہے خدا کا رسولؐ کیس

وہ بالیقین سرکار دو عالم حضرت صدیق اکبرؓ کی خبر مند ہوں وہاں سے خدا
 ہیں انہوں نے حد سے کہہ دیا کہ مجھے مصطفیٰ کی منی کافی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جس
 کہتے ہو کہ کافی ہو، وہ گمراہ ہو سکتا ہے، وہ حکام خدا و رسولؐ سے سرکشی کی جہان
 کر سکتا ہے

ہوئے تو گد زیک نو سیر
 مریں تدا، ین ہتا سیر
 خربہد خراست س، مد نام
 حد، گھت، مصطفیٰ م

مجاہدہ میں وہ حکمت عام قرآنی کی دلیل میں کہنے ہیں کہ حد کا اظہار ممکن
 ہے مگر نشان نبی کے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

می تو فی مکرہ بندہ س شہدن
 فکر از شان نبیؐ تو اس شہدن
 اور اس کا باعث شایہ ہے کہ

۶ خدا دیہ پردہ گویم ہاگو گویم آشکار
 یا رسول اللہ، اویان و توبہ سے

اس حدیث میں علامہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے موقف سے قائل ہیں، اور
 عارفہ تہ حضرت زید صری کے اس قول سے ہم، ہنگام ہو کر کہ "میں خدا
 اور اس کی پرستش کرتا ہوں" فرماتے ہیں،

تو مسدودی رہ بھی کر نصیم
 دگر رنج تو مارا، منہ سے نیست

وہ پی آسودہ جانی کے ہے وہی "شور" مانگتے ہیں جس نے حدت صدیقؓ
 کے کا تاروں کو تجلیات کا مسکن بنا دیا تھا

از اس فقرے کہ با صدیقؓ ملاوی
 بشور سے آو، ایں آسودہ جاں را

چنانکہ میرا حضرت صدیق اکبرؓ کا ایک واقعہ یوں بیان کرتے ہیں کہ حضرت صدیقؓ
 نے کسی شخص پر چھا کہ یہاں کو اللہ کے ساتھ یہ وہ محبت ہے یا رسول اللہ کے ساتھ تو
 انہوں نے فرمایا "بھے اللہ کے رسولؐ کے ساتھ زیادہ محبت ہے کیونکہ آپ کی محبت
 سے پہلے ہم بھی یہیں تھے، اللہ بھی یہیں تھا، اس سے ہم کو پوچھا، ہم سے اسی کو پوچھا۔
 جب جبرئیلؑ کا رسولؐ آگیا تو ہم نے اللہ کو پہچان لیا اور اللہ سے بھی ہم کو جواب

محمد عبد اللہ مسہرشی کہتے ہیں کہ اس کے بعد علامہ سے اپنے وہ شعر سنائے جنہیں
آپ علامہ رقت و گریہ کی وجہ سے اشکال پر کر کے

مسی عرفم کئی تفتیشی کر
بسگری دادہ صدق اگر
قوت قلب و فکر گردد
از خدا محبوب تر گردد

علامہ جہاں کے عین سورت سے بہو کا حال سے کہ وہ حقیق کا نائب تے
منجا کرتے ہیں کہ اگر وہ بیشتر میرا حساب کتاب بہت ہی ضروری ہو اور مجھے کی طرت
محانت نہ کیا جا سکے تو تو میری خدمت میں۔ کار دو عالم میں مدعیہ اسلام کا گاہ سے
ہر تیرہ دہائی جاسے جی اگر رہائی کی کوئی صورت۔ ہو تو وہ واصل کیسے درجہ
چاہے سر میں نہ دے مگر حضور پرور کے ہاتھ مبارک کا موقع۔ آئے

تو عی و سر دو عالم من فقیر
رو بہ محشر عدد دے من پذیر
وہ اگر بینی حسابم ناگزیر
از نگاہ مصطفیٰ پناہاں بگیر

علامہ قبیل سلام کی حدیث کا حذب رکھتے تھے قرآن پاک کے موضوعات
پر کام کرنا چاہتے تھے اور اس سبب کچھ سے ان کا مات حضور پر نور کی خوشنودی تھا
یہاں مسودہ کے نام پر ایک خط میں لکھتے ہیں۔

مقاہدہ کہہ گئے سے پہلے قرآن کریم سے متعلق اپنے فکر و قلم نہ کر
جاؤں نا کہ دنیا میں کے دن آپ کے ہمد و مدح نہ کر سکیں
ریاست مجھے اس اطمینان خاطر کے ساتھ میسر ہو کہ اس غلیظ ہوا میں

کسی جو حضور نے ہم تک پہنچایا کوئی خدمت بجا لا سکا
قبیل نامہ حصہ اول در تہذیب شیخ عطا اللہ بن علی

علامہ کے ایک مسماحوں کے ہر قومی مرض کا واحد علاج عشق و حلال میں
ہاں دھم ہے۔

قوت عشق سے ہر پست کو بالا کر دے
دہر میں اسم محمد سے احوال کر دے

وہ جانتے ہیں در چاہتے ہیں کہ دوسروں کو اس حقیقت کا دراک ہو جائے
کہ اسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسماحوں کے ایک کی بنا ہے یہی نام ہے
خود راں پر جاری ہو وہ اس حاکم میں جو دماغ پر پر تو لگان ہو تو حار تشخص ہے یہی
درت کچھ نہیں ناگاہ و اس کہتے ہیں

سالار کار و اس ہے میر چھاڑ اپنا
اس نام سے ہے باقی آرام جاں جانا

جو سب شکوہ میں حدود دو عالم بندہ کو مل کو می طب کر کے دہر میں
اسم محمد سے احوال کر سکی ہیں نہ کہتے ہوئے اس اسم مبارک کی یوں تصریف
کرتا ہے

ہو نہ یہ پھوس تو بیل کا قرنم بھی نہ ہو
چن دہر میں کلیوں کا قسیم بھی نہ ہو
یہ نہ ساقی ہو تو پھر سے بھی نہ ہو قنم بھی نہ ہو
ہم تو بند ہی دیا ہیں نہ ہو قنم بھی نہ ہو

فیہر و فلاک کا شادہ اسی نام سے ہے
نبض ہستی تپش آہ وہ اسی نام سے ہے

قبال کہتے ہیں کہ عشق مصطفیٰؐ ہی کے کرشمے ہیں کہ یارب حبشی رضی اللہ عنہ
کا نام آج تک بڑے بڑے بے جرات نمونہ خدا کے سارے دوست اور مولا
کے سارے فرزند عزت و احترام سے پیتے ہیں۔

قبال کس کے عشق کا یہ فیص عام ہے
رومی کا ہو، حبشی کو دوام ہے

قبال کو شدید احساس ہے کہ عشق نبیؐ اتنی بڑی دولت ہے جس کے
حصوں کے بعد کائنات کی ہر چیز مستحق ہو جاتی ہے، اور یقیناً رسولؐ کا دل کی گہرائی
سے احترام کرتی ہے (حب خود خدا، عاشق مصطفیٰؐ کو اپنا محبوب قرار دیتا ہے تو
ایسا کیسا نہ ہو۔)

غیب عشق نبیؐ ہوں، میری لحد پر شمع قریب کی
مٹا کے لائیں گے خود فرشتے چراغ خورشید سجلا کر

اقبال کہتے ہیں:

”خوشا وہ دل جو عشق نبیؐ کا شمعین ہو“

(نور، قبال، زبیر احمدی، ص ۲۵)

ہر کہ عشق مصطفیٰؐ میں بان دوست

بھرو بر در گردش دامن اوست

وہ خداوند کریم کے حکم کی تعمیل میں سرکار کو داعیوں و دیگر تمام مخلوق سے
زیادہ محبوب سمجھتے ہیں اور ان کا سینہ حضورؐ کے عشق کی آگ سے روشن اور ان
کی روح آپ کے نور سے منور ہے۔

تا صرافا در رویت نظر

اب دام گشتہ می محبوب تر

عشق در من آتش افروخت است

فرقش با دوا کہ جانم سوخت است

علامہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص عشق نبیؐ کی دولت سے فیض یاب ہوا چاہتا
ہے تو وہ صدیقِ وصلی و علیؑ اللہ تعالیٰ عنہم کا روزِ خدا سے طلب کرے،

سوزِ صدیقؑ و علیؑ حق طلب

ذرا عشق نبیؐ، از حق طلب

اور سوزِ صدیقؑ و علیؑ کی ہے، اس کی وجہ حجتِ علیہ صرت مولانا احمد رضا
بریلوی یوں کہتے ہیں،

مولاناؒ نے قاری ترمذی نیند پر سنا:

وہ وہ بھی عصر، سبک جو علیؑ کی ہے

صدیقؑ بلکہ عام میں جاں اس پر دے چکے

وہ حفظ جاں تو جانِ فردوسِ عزت کی بہت

ہاں لوسے اُن کو جان انہیں پھر دی نہار

پہ وہ تو کر چکے تھے جو کرنی بشر کی ہے

ثابت ہو کہ جہدِ فراقِ فردوس میں

اصل، اصول، بسندگی اس نا بوس کی ہے

”مکرمہ جملہ العالمین شیخ المذاہب علیہ وسلم نے فرمایا:

”مصدقی بقرہ وجبت لہ شد عتی (جس نے میرے روضے کی

زیادت کی، اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو گئی)

چنانچہ حضورؐ کی شفاعت کے عاہدوں کے در و درمیان میں عیسٰیؑ کے جیوں سے

متینہ و مستحیر جو کاشوق ناگویر ہے علامہ، قبال، مخدوم، ملک، بیہ غلام میر

شاہ کے نام ۲۰ ستمبر ۱۹۱۲ء کے مکتوب میں نہیں دریافت ہوئے، ورنہ مختصر کی سعادت پر چٹنگی مبارک باد پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں

گانش میں میں آپ کے ساتھ چل نکلتا وہ آپ کی صحبت کی حرکت سے متوجہ ہو کر آپ کے پاس چلے آئے، جس کے مدنی کے نام بھی کچھ مافی معلوم ہوتے ہیں تو قابل نہیں ہیں کہ مختصر کے رومہ مبارک پر یاد رکھی کہ جانکوں، یہ تصور کے ساتھ دستہ جہات ہوتی ہے کہ نصیب لوح لیا یہی مہر گامیر سے ہے، امید ہے کہ آپ اس دربار میں پہنچ کر مجھے فراموش نہ فرمائیں گے

رقبہ مر۔ حد در میں ۲۹ ۲۲۸

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ علامہ اپنی حیات کے آخری دور میں عشق کی سعادتوں سے بہرہ ور ہوئے تھے، پہلے یہ نام نہ تھا لیکن حقیقت یہ ہے کہ دل عمری سے انہیں غور و فکر پر مہم افروز سے بے حد عقیدت و اذیت تھی چنانچہ ۱۹۱۲ء میں کئی نوویارہ مکتوب سے قطع نظر ہم دیکھتے ہیں کہ ۲۵ اکتوبر ۱۹۱۲ء کو اکبر الہ آبادی کو ایک خط میں لکھتے ہیں

”خود حسن نظامی و امپرس تشریف لائے تھے بھی ان سے محبت ہے ورنہ ایسے لوگوں کی تلاش میں رہتا ہوں، حد آپ کو وہ لکھ کر بھی زیارت و خدمت رسوں نصیب کرے مدت سے یہ آرزو میں پرورش پا رہی ہے۔ دیکھیے کب جہان ہوتی ہے“

تیس نامہ احمد دم میں ۲۶

”یہ اور ہے ۵۷ نام میں کہ قس کی تھیں سے اعتبار جو جاتی تھیں ۹۲۰ میں ہمارے پورے ایک پر صاحب کے حرج کے زکری سے اپنی محرومی کا

سک کر کے ان کی انکھیں نم ہو جاتی ہیں تو ان کی ہنس کھنٹی میں کہ علامہ محبت کی خرابی کے علاوہ آپ کی آنکھوں میں تکلیف ہے، اس لیے آپ پر تین کے بعد اگلے سال آپ کی پٹے جلنے کا اس پر ”مگر یہ شوقی بچے میں فروزا“ ”آنکھوں کا کیا سے“ ”خزانہ سے“ ”میں فرج“ ”آنکھوں سے“ ”خزانہ کا کیا“ ”بڑیاں جاری ہوئیں“

حضرت علامہ بیکہ
کہ ”قبلا اس وقت ہندو
مختوڑی سی طاقت چھڑا
ہمارے“ ”فسوس کہ“ ”بیکہ“

رقبہ اکتوبر ۱۹۵۵ء میں ۳۰

ورد عیر ویست سیم جشی جنوری ۱۹۲۸ء (دفاتر سے پیش ۵۷ پٹے کا ایک واقعہ لکھتے ہیں

”ڈاکٹر عبد اصف چغتائی مقرر ہوئے پر اس سے پہلے رحمتی طاقت کے لیے علامہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میری موجودگی میں انہوں نے علامہ سے کہا کہ اگر اللہ نے مجھے محبت دی تو میں بھی حب رکھا سفر کروں گا۔ علامہ بہ آرزو پوری ہوئی مگر نہیں س مگر وہ چاہتے تھے کہ منسل بھی نہیں ہے“ ”یہ کہ کرم جوم رہا ایک کیمتہ طاری“ ”یہ اور ہم دونوں کی کیمتہ کا نظارہ کرتے رہتے“

۱۰ ہمارے مصیر کہ جی عید میل ۱۹۰۲ء میں ۱۰

اقبال میں مختصر سے مختصر ہوتے ہیں ایک خاص کی عید کی بدست ۱۰۰

کہ آگے دیواریں حاصر ہیں، نکلیں، مگر کے حضور کے قدموں پر پہنچا، اور چوہا

بیا سے ہم یمنی، آج ہم بناسیم

میں دو گشتہ شاں بھائی

دو جھٹے پرواز دلی بھائی

پانے ملو اج چشماں را بھائی

قبائل کے رہنما محمد بن عرب کی ہر صفت و وار و فرحت

جسے عرب کا ذرہ ذرہ ساری طرح عشق حضور کے احساس سے تھوڑے سے

وہ کہتے ہیں کہ آغا کے رہا کے رشتہ میں نہ اس میں رکنا چاہیے کہ قدر

ذراں کا بھی طرے اور ان کی درد مندنی کا مرام کیا جا

پہ دیں صبر کہ شائیں صبح خند اس

فقیہ گونا گونا و روئے اور بسد سست

قدم اسے رہا رہا، آہستہ تر

ہو، ہر ذرہ و ذرہ درد مند اس

علامہ اقبال دست اور خاک ہر ذرہ کا مولد کرتے ہیں تو ہر چیز برآمد ہو گئی

میں نے سو گشتہ شاں کو کیا اس پرست

دست نہ رہا میں گر ذرہ قدم جا رہا

در گشتہ شاں کہ یہ صبر کو چھو کہ صبر میں مانس کو گوار ہے جنانچہ

درد مند گشتہ شاں ہر ذرہ سے بڑے بڑے ہیں

فرود جہت و بھینچا تھا چپل ہر چہ سے آج رہا

مرسل سے کہ گونا گونا سے رہا کہ

ہمارے آقا و ملا رسول، محمد صمد و سلام کی آرام گاہ و رہا

جہ کی ساک، غصہ کا حضور کے سنہ میں تو "اس سر کا کے قدموں کی بکت سے

ہر ذرہ کے ذرہ ذرہ و دعا ہے ہر گشتہ شاں

حاکم شریب زرد و عام حوشتر

اسے نیک شہرے گونا گونا و ہر است

وہ خواب گاہ، مصلحت کو کھینچے سو چھینچے رہیں رکھتے ہیں کی کے

وہ سب کچھ ہے

وہ نہیں ہے فرنگ کے دوب گاہ مصلحت

دیدتے کہتے کو تیری رچ اکہ سے سوا

حاکم شریب زرد و عام حوشتر

اپنی عظمت کی ولادت گاہ مصلحت میری میں

تو نہیں جنت میں تہتاہ معظم کو علی

جس کے دامن میں اول قوم عالم کو علی

آہ شریب ادیس بہ مسلم کا تو، ادوی ہے تو

نقطہ جاذب تاثر کی شاعری کا ہے تو

حبیب ملک ہادی ہے تو ہائیں مانی ہم بھی میں

صبح سے تو اس چمن میں گوہر شبنم بھی میں

نظر مل فاس نے قبائل کے متعلق کیا تھا

"اقبال پکا مسلمان، و سچی عاشق رسول ہے۔ وہ رہتا ہے رسول

حبیب و صلوٰۃ و سلام کے عشق میں وہ رہتا ہے ملا علی محمد

و گناہ اقبال، محمد صلی اللہ علیہ وسلم

یہ وہی رسول و صلی اللہ علیہ وسلم ہے ایک مصلحت، ہاں درستی رسول میں رہتے ہیں

مجھے ۱۹۲۵ء سے ۱۹۳۸ء تک ان کی خدمت میں حاضر ہونے کا موقع
 ملی۔ ان میں پہلے وقت میں سے یہ یاد رہی کہ سنا دیا کہ وہ کہہ رہے
 تھے کہ کاروانہ کا اصل مدد گاہیہ احمد خان نامی کی رہاں۔ یہ
 مدد گاہیہ کی تکمیل میں گئیں وہاں عشق رسولؐ میں اس قدر ڈوب
 گئے تھے کہ جب ساتھیوں سے مل کر کہتے تھے کہ تم بھی مدد گاہیہ
 بہاؤ تھے مجھے بھی طبیعت یاد ہے، ایک دن مرحوم علم الدین شہید
 قاتل رہا۔ ان کا ذکر چلا تو علامہ فرما دیا کہ یہ سنا ہے کہ ان کو بھڑکے
 میں، تو بھر لائے اور کہتے تھے کہ اسی گھاٹ کو دے رہے تھے کہ ان
 منتہی بازی لے لیں۔

دبیر کراچی مئی ۱۹۷۲ء

علامہ قبل عید، مرحومہ کے عشق رسولؐ اصل مدد گاہیہ کے نام سے
 دو تہاں جا رہے ہیں قدر و جان، ضرور حساب دیاں کیے ہیں، ان سے نصرت علامہ
 کے دل کی کیفیت بکری نما ہوئی ہے۔ علامہ جھپک یہ نگاہ ہے مسموں، ان
 کے بعض حالات کے آخر میں رقمطراز ہیں،

”اتجاس کا ظہور عشق حضورؐ سرور کائنات کی دولت قدسی صفات سے
 جس قدر نازک تھا کہ حضورؐ کا ذکر آتے ہی ان کی حالت دگرگوں ہو جاتی
 تھی، مگر چہ وہ فوراً ضبط کر لیتے تھے، چونکہ میں ہارڈ ان کی یکسویت
 رکھتا تھا اس لیے میں نے ان کے سامنے تو سہل کہا مگر حاص حاصل
 ہو گیا۔ یہ بظہور یہ صدمہ کہ یہ اگر حضورؐ کے مرقہ پاک پر حاضر ہو گئے
 تو زندہ و پس نہیں آئیں گے، وہیں جاں بحق ہو جائیں گے۔ میرا

تذکرہ میں تھا اندھ ہوتا ہے؟

تہاں لاہور، نومبر ۱۹۵۱ء

مدد گاہیہ بھی تو ہیں وہ کہہ گئے قوم، احمد شرقی، کٹر لاہور، طلبہ
 یہ ہیں، ان معطی کی سعادتوں سے یہ ہمت، یہ کہہ دیا میں کہہ رہا تھا
 کہ یہ سعادتوں میں نہیں

افکار اقبال

ان میں قبال کے افکار مومن ہیں
وقت مقرر یقیناً ثابت رہے
شخصیت اس کی عمر میں اس کا مقام اس کی
اس کا کہ کس مصلحت سے سفر سفر کی دلیل
بے خودی کی حمایتی شعل ملک کا وجود
مصلحت جہاد و سرور و شوق پیدا ہو کر
اس کا ہر قوس و عمل ہے سب حدیت و قیاس
رکے فکر و فلسفہ کی ہے اس میں اصل وہی
ہے معاہدہ و معافی کا سمندر میں رہا
وہ دائرہ رات، نکتہ ہیں معرفت
وہ ہے پتہ ہوں پروردگار اس کا کہ ہے

شاعر مشرقی مجید وقت مرحوم ہے
وہ کہ ہے مخور ہم سب کے دہریہ پرتو

دہریہ سید محمود

اقبال اور مولانا حسین احمد مدنی

ایک ہندو میں اسلام کے آواز دے کے سے ایک متحدہ اسلامی مملکت کے
نظام کا سوسا تھا۔ اور مولانا حسین احمد مدنی کے ارشادات
و روایتیں میں زندگی گزارنے کے لیے وہ پانچویں پرتو رکھنے کے لیے کفر و
اسلام میں قیصر و رقی و اصل میں اتحاد کو اپنا کر کے کا موقع یا سفر کی ہر شکل ہے
نفس کی زد پہی و ہرگز ہر نفس یا ہندو کو اپنا حکم تسلیم نہ کرنے کی توجہ دیتی ہوئی
و کچھ لوگوں نے پادریوں باطل کے پڑنے میں دس دیا۔ اسلام کے مخصوص
و مسلمانوں کی ہر رتبہ کو سونے کی۔ وہ ہیں رکاوٹیں کھترتی کر دیں۔ خدا و
محبوب خدا کے رکاوٹ کو ایک قریب ہندو مسلم اتحاد کا فسر ہو گیا، متحدہ
قومیت کا شور اٹھایا۔ مسلمانوں سے ہر اس شخصیت کو مطعون کیا، اس کے خلاف
و تمام طریقی و تمام تر شاہی کے رکاوٹ قائم کیے جس کی زبان پر وہیں
کے منور و وراہی ترین نظام کی بات تھی، اسلام کی اپنی تہذیب اور لگ بھگ
کا ذکر تھا۔ جس شخص نے بھی قرآن و سنت کے احکام کی رہائی میں کفر سے ممانعت
نہیں کیا۔ ان لوگوں نے اس کے خلاف دی و سیک۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا
بریلوی ہوں۔ ان کے جلیل اعداء خلفا و رفقاء ہوں، لگ بھگ اسلامی مملکت کے تصور
کو مہر و پور و باقی عدہ شکل میں پیش کرنے والے رہا۔ مشرقی علماء اقبال ہوں یا

ہے اور دوسرے قرآن تو اس پر حقیقت واضح ہو جاتی کہ لغت واقعی دین سے
 کسی سے ملت کے معنی Nation کے ہیں ورنہ اس سے معنی ہیں۔
 انیس اسلام افسانہ ص ۳۲، کی کہ ہمہ تحقیق بھی دین میں
 رست کہ ہیں احمد صاحب کے ردیب ملت اور قوم میں کوئی فرق نہیں کیا کہ بقول
 طاہر ملت انہوں سے حال کے اتحاد و وجود و وحدت کی اس میں وہا کہ نہیں ہے
 مسلمانوں کو وطنی قومیت، جیاد کہ سے لائے یہ نہیں دیکھ صرف تباہت کہ اس غل
 قومیں وطن سے معنی ہیں، یعنی اگر انہوں سے ملت کے معنی میں قوم کا
 منظر متعین کیا جوتا تو اس پر کچھ ہوتا ہے۔ اس کی اصل شدید ملت اور
 قوم کو ہم معنی نہیں سمجھتے لیکن قبل کی وحدت درمیان احمد صاحب کی محبت میں
 "میں وطن سندھیوں کے قبل میں میں بنی و افغانی اور حبیب احمد نجیب ملت اور
 قوم کو ہم معنی نہیں سمجھتے مثلاً قومیں وطن سے ملنے کا نظریہ رکھتے ہیں جب کہ
 اس فقرے کے مختلف "آئی کل" کے اصد سے وقتی طور پر ہی چار چیز جب
 ہیں دیکھو کہ مسلمانوں کے شدید و مل سے کچھ کے پسے باسی دہرہ جمالی کہ سے سے
 صدیقی کی یاد میں پھر متحدہ قومیت کی وہ قوموں کے اوطان سے ملنے کی تسبیح
 موجود ہے)

اور شید کے تارہ مدنی و قبا میر "میں صوط برمن جو ہادی قبل کو چہ تائے
 و در غیر بنیدہ تہ درویشہ ہیں مڈ کثر قبا مرحوم سے کی کے خلاف ہی نامہ انگلی کا شمار
 اپنے ہی کچھ میں کیا جو "یہ تائے تائے" اور شیدہ اس کے شہاب شاہ در تھکا "اس
 اور میں احمد نجیب صاحب "سورہ شعراء کے عہد سے قبا کہ
 مگرہ قمر دیتے ہوئے کہنے ہیں "ان وہ اور شاد و ملت کی روشنی میں علامہ قبا کہ
 نسبی تہ عہد کا جو مقام و مرتبہ شریعت اسلام میں نہیں سمجھتا ہے وہ ہر دی عقل پر

یہ سب "اس ۳۱۱" میں صاحب اس کے خلاف اپنی زبان کو مزید و کر کے ہیں
 علامہ قبا نے جس اس تہ سے علی دین و علوم کی شکل کی ہے وہ صرف و مسلم
 کے ملک ان کی اسلام و دین پر تاریخ عام و روایت جہد پیش کرتی ہے پھر اس تہ
 سے علامہ نے جو علوم حاصل کیے ان میں نہایت یہ پیمبری صحت سے
 "و" اس کی مدد و مدد کی تہ سب کی تہ میں صرف ہی و لا کہ سلا
 بلکہ یہ کہ اس کی مدد و کرات کی ہمدردی حاصل ہو سکیں جو مدنی تہ سب میں
 رہا، "حق" ہو چکا تھا، انصاف کی سطر سے دیکھا جائے تو حق کی آواز پہنچتی
 کی صفات کا حاصل اب ہمیں مگر اس کی مدد کی تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت
 کیے۔ صرف و اس میں بلکہ اس کی مدد کی تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت
 ہمدردی ہے تو یہ شخص کو کس تہ سے اس کا کیا جانا چاہتے ہیں؟ پھر جو لوگ اس
 مدد میں اس کی مدد کی کریں و مدد کی تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت
 کہ یہ کہ وہ التوا یقیناً ملت و ملت کے رشاد و فی کا مصداق قرار نہیں
 پائیں گے؟ (ص ۳۱۱ ۳۱۲)

اسی سبب صاحب اپنی ہی معقول میں قبا کی تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت
 وقت میں "علامہ قبا مرحوم کے وکا و عمل میں یہ قبا مرحوم کے قمر و ملت
 کسی تہ سے آدمی کی طرح کہہ تھی "۳۱۲" مسد قومیت یہ سب احمد صاحب مدنی
 کے خلاف علامہ قبا کے اختلاف کی جو تہ وجہ بہ صاحب دین کے بارے میں افسانہ
 کی مدنی معومات کو تہ رویتے میں "ادبی علوم کے بارے میں مدنی معومات بھی علامہ کے
 فکر و عمل کا ایک بہاری مسد سے قرآن و ملت کی مدد و اس کے علوم سے براہ
 عدم و قہیت اس کا بڑا سبب ہے (۳۱۳) — یعنی قرآن و ملت کی تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت
 اس کے علوم سے و تہ سب کی تہ سے جو علوم قمر و ملت

نہ جرموں میں سپرد جانیں جو اسلام کے خلاف کچھ بھی نہ کر سکتے تھے۔ چنانچہ وہیں
 ریلوے کا حوالہ دیا گیا کہ وہیں بھی جو حق و عدل کو دیکھ کر دیکھ کر
 وہ کہتے ہیں کہ جو مسلم علماء و مرید و ملاح و دیگر
 ملاح و گھڑی کی پیوند کاری کا منی عفت جو غیر مسلموں کی یہ دہشت کو دیکھ کر
 کو پہچان دیا۔ تھیں وہ وہاں سے کہہ رہے تھے کہ یہاں سے کہہ رہے تھے کہ
 علوم سے بہرہ بہتہ

مسلک نہ دیکھتے تھے کہ یہاں سے کہہ رہے تھے کہ یہاں سے کہہ رہے تھے کہ
 مخالف سے بیکہ دشمنوں کی دیکھیں اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد
 قبل کے خلاف اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد
 فضل الرحمن سواتی کا ایک مضمون، اور شیعہ ہیں سنی و شیعہ اسلام میں بھی
 یہ صاحب بھی مفید مرقع ہاروی کی طرح جاریت میں رہتے ہیں اور اس
 لوگوں کو ہمارے کی ہر بات چوکنگ اور ہر بات سے ملتی ہے اور ہر بات سے پاکست
 کہ کبھی تسلیم نہیں کیا اور وہ اسے قائم و دائم دیکھ سکتے نہ اس کے خلاف
 یہ یہ دیکھ پاکستان میں کچھ ان کے کچھ اپنے مضمون اور پاکستان کے حالات اور
 مقتدرہ قومیت کے حق میں یہ سب کہ اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 اصل حجت و دلائل اس کے خلاف بھی اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 حجت اور اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 پاکستان کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف اس کے خلاف
 کہیں ہیں۔ یہاں حقیقت ڈاکٹر محمد اقبال نے اور شیعہ جو شیعہ اور مذہبی آدمی تھے
 وہ کبھی اپنے نظریے کے خلاف کسی میں کوئی بات دیکھتے تو فوراً دہشت میں

اس پر مقتدرہ ہوتے۔ اور شیعہ ۳۲۱ فیض الاسلام ۱۹۸۸

یوسف مسلم تھی اس مسئلے میں جہاں کو کمال دینے کا فیصلہ کیا ہے اس میں
 دل نہیں دیتا کہ علامہ قبل مرحوم خلافتی اختیار سے اسے پسند فرما دے کہ ایک
 مشہور و معروف عالم دین کہہ رہے ہیں کہ یہاں سے کہہ رہے ہیں کہ یہاں سے کہہ رہے ہیں کہ
 علامہ کی شریعتوں کا نسخہ شیعہ اور شیعہ ۳۲۱ فیض الاسلام ۱۹۸۸ — یہ یوسف مسلم تھی
 شیعہ اور اقبال کی حقیقت یہ بھی کہ کچھ ہیں کبھی کبھی جہاں کی خدمت میں حاضر
 کو بھی دیکھ کر ہر وقت کہہ رہے تھے کہ یہاں سے کہہ رہے تھے کہ یہاں سے کہہ رہے تھے کہ
 ہیں کہ قبل شیعہ "ہر شیعہ" اس کے پاس جہاں کی ہر معنی تھی، جو شیعہ تھی
 "علامہ قبل کی خدمت میں یہ تھی یا نہیں تھی سے مجھے بھی ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷
 قریباً اس تک حجت ہو گئے تھے جامع ۱۹۸۸ اور شیعہ ۳۲۱ فیض الاسلام ۱۹۸۸
 "ہر شیعہ کی ہر تھی کہ شیعہ احمد دیوبندی کو قبل نے مصطفیٰ کے قدموں تک پہنچنے
 کا نسخہ کہہ دیا، اقبال کی جوانی کی مصیبتوں کی نشان دہی کرنا شروع کر دی۔ اور
 کہ اس کے بعد اور شیعہ سے یہاں تک کہ وہاں سے کہہ رہے تھے کہ اس کے بعد اس کے بعد
 علیحدگی اختیار کی تھی اور "حق چھوڑے سے ہٹ کر کسی دوسری چیز چھوڑ دی ہوئی
 تھیں۔" فیض الاسلام ۲۵، ۲۶

مولوی صاحب سے ہیں احمد صاحب کی حمایت اور جہاں کی مخالفت ہیں
 کہیں کہ مقتدرہ قومیت کے تصور کو دست بردار ہے کہیں کہیں اس میں احمد
 صاحب کا علم دین، سیاسی اور تاریخی بصیرت ہندوستان میں اس شریعت کے
 درست قرار دے رہی تھی اور وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کی ہدایت اور ہدایت
 میں جو سب کی ہدایت، تاریخ اور اس کے بعد علامہ بھی تھے۔ "ارشاد مس ۲۴
 — شیعہ نے من جہت اچھا محنت تھر ایک پاکستان میں نہ ہو چکا کہ حضرت

اس لیے ان رسالوں میں بھی ان کے خلاف بیگزروں صفحہ تک لکھے گئے ہیں اور مسلم لیگ
 پاکستان کے بانیوں کے لیے یہی حکم ہے کہ جو وہاں سے ملے اسلام کی وحدت
 کا نشان بنیں، اس لیے اس کے خلاف جی سب کچھ کرنا چاہیے۔ حسین احمد نجیب بھٹو
 ہیں۔ "اسلم لیگ جو مسلمانوں کی فلاح کی نظر میں اسگریز کی پروردہ جائیدادوں اور
 عداوت پر مبنی ہے اور انہوں نے پورے ملک پر دسویں صوبہ پارٹی شمار ہوتی تھی،
 امت مسلمہ کی وحدت میں جو اس وقت تک نہیں آئے ہیں اس لیے اس کے خلاف سب سے
 کئے ہاں حقوق میں تھا اس لیے اس کے خلاف اس کو شش کمر سی جاتی" (درشد ۳۰)۔ جی ہاں
 یہ سب کچھ پاکستان میں شروع ہو رہا ہے اور کسی کے کان پر جوں تک نہیں رہتی
 کسی کو غیرت تک محسوس نہیں ہوتی کہ منہ دوس کے اس مائدہ اور علموں کو اس سے
 بار رکھا جائے غرض پاکستان کی حفاظت کے دعوے پر مشتمل مری خود صورت تحریریں
 بڑے اچھے زبان میں ہم انھوں سے دیکھتے ہیں کاموں سے سننے میں لیکن تحفظ غرض
 پاکستان کے دعوے داروں کو یہ کھلی تحریریں دکھانی ہیں دیکھانی ہیں حاکم
 سی مضمون میں لکھا ہے کہ پاکستان انگریزی ڈپلومیسی کا شاہکار ہے۔
 "جب تک ایک آزاد دی ایک فیصد کم مرے میں داخل ہوگی تو انگریزی ڈپلومیسی
 نے قدیم فلسفہ پھر دہرایا، دربر سیر کی مختلف نظریاتی جاعتوں کو اہم کر دینے کا
 منصوبہ بنایا" ۳۰۔ حضرت اس حقیقت کو مت بھولیے کہ یہ پاکستان کی
 ایک بار بہت اذکار انگریز بھارتی ہیں

بات یہ کہ حسین احمد صاحب کے اس مجاہد کے گرو گروم رہی ہے کہ
 "میں نے اوطان سے قوموں کی راحت کے بارے میں کیے بات کی تھی اس لیے
 ایک اور جو رہی دیکھ لیجیے جس سے واضح ہوگا کہ اس بیان کی تاویلیں محض
 دھوکا دینے کے لیے کی جاتی ہیں ورنہ اس طبقے کے حالات میں ختم ہوا بھی

تبدیلی نہیں آتی یہ پاکستان کے قیام کو غلط سمجھتے ہیں سب سے وقرا رہتے ہیں
 بنے بیخبر گرد رہتے ہیں۔ اور ان کا آج بھی یہی عقیدہ ہے کہ اسلام و اسلام سب سے
 ہے، قریں تو وطن ہی سے ملتی ہیں ملاحظہ فرمائیے طریقہ انجمن عدلیہ قاری پوری
 کا مضمون "ایک مرموس و حق پرست کی شان زندگی" کا ایک قبیل

"مست شیعہ لا سہر سے حبیب یہ ضرور تھا کہ تو میں اوطان سے
 ملتی ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں پر تاس نہیں تھی اس سے واقعی فریب
 تھا۔ مگر تو قبل مرموس سے شیعہ بنی نہیں، اس کی تزیل بھی کی تھی اور
 اس خیال کی ترویج میں بہت آگے مل گئے تھے۔ کاش مرموس آج جانتا ہوتے
 اور اس نظریہ کی پیروی و پسند، پاکستان کے دستور کی تدوین کا حال اپنی آنکھوں سے
 دیکھ لیتے تو ہمیں یقین آجاتا کہ سچ و صواب اور امام ہد کی راہ سے ملے ہوئے
 نقطہ غرض پر اس پر پورا نہیں ملتا بلکہ یہی حقیقت تھی جس کو دنیا سے
 تسلیم کرنا" (اشاعت دہلی، دہر، ۴ دسمبر ۱۹۵۴ء، ۱۲)

یہ لوگ متعجب طریقہ سے پاکستان کا باب خدا تک کر اچکے ہیں۔ سب چاہتے
 ہیں کہ اس میں عامہ شکی ہو جائے کوئی ایک آدھ سو روپے لاکھ ہمارے پاکستان
 کی مابست کو۔ کوئی مصلحت پہنچ جائے مگر یہ کہ کیوں کر دیکھا، ہمارے "تبع الاسلام
 حد حسب" جو پاکستان کی بحالیت کی حق ۵۰ ٹیکس ملتی ہے اگر ہندو کے مسلم
 ہوتے تو ستر

یہ لوگ جو مرموس بکیر علیہ القبتہ و انشاء کے ہاں میں یہ عقیدہ رکھتے
 ہیں کہ مرموس دہر مرموس میں ملے ہیں، وہ کسی کا بھلا کر کے کی طاقت نہیں
 رکھتے۔ یہ کسی رسالوں میں "میں احمد صاحب کے بارے میں قید ہے
 طمانہ کہ میں کہہ فردوں کو رہا کر دے رہے ہیں جو سب مسلم چشتی صاحب کہتے ہیں

اقبال بھی تو اسے آنکھ نہیں ہے
کچھ نہیں سمجھ رہا، واللہ نہیں ہے

اقبال بڑا چمکیک سے مس باتوں میں مودہ بنا ہے
خمسہ کا غارتی و لڑائی کردار کا ماری بن رہا

چمپ رہ نہ سکا حضرت شہزادوں میں بھی جان
کرتا کوئی اس سہو گناہ کا منہ بند

ہندوستان کی وصال غزل کے حشر میں ہندو غلام کے خون سے تھک کر
ساکھوں کی یک مسلم اقبال کے خلاف ہے۔ جی ہاں سب اہل پاکستان کی غریب کو
پیش کیے بغیر ہیں۔

نہر بیست سے ہے پھر ہے حسرت عشق پہ پتوں سے اور کون سے
خسرت تھک رہی ہے آشکار مجھے گزرتے ہیں ٹوٹی اور سے
ظالم اور ماموں پر پھیتیاں بچا دوست ہے صدا کی جوت سے

قارئین کرام! جیسے احمد حبیب تو سلام اور کھر کی جنگ میں پانچ کروڑ اور ادھر کچھ
بہاؤی کے قلعے رکھا اس سے مناسبت کی کتاب پینے نظر پر پاکستان پر چاروں
طرف سے حملہ آور ہیں۔ وسائل کی مناسبت اس کام کب ہے اور زبان و قلم کے تہیاد
کو وہ پاکستان، بانی پاکستان، مخالفی تصور پاکستان اور عمارت پاکستان کے خلاف
بار بار متحمل کر رہے ہیں آپ عشق رسول پاک (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنی پیر نہیں
کہتے، وطن کی اس کے ترسان سے محبتیں ان کی دیکھیں، اللہ آپ کا حامی

ماہر ہے۔

یاد اقبال۔ گفتار سے کردار تک

حکیم علامہ اقبالؒ سے ملت کے ہر لوگ کی شایع کی درس کا علین
تجویر کہ سب ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ شاعر اعظم تھے عظیم فلسفی تھے منکر تھے
تاریخ تھے سب کچھ ہی مگر نیا دی طور پر وہ مبلغ اسلام تھے۔ انہوں نے سہو کی
کی وہی میں قدم کھا ہے تو بھی ملت کی سرہندی و سرور مذہبی کی سب سے
ہے فلسفے کی جبریت پر گفتگو کی ہے۔ جو دی و علم و عشق و عہد کے فلسفے کی تخلیق کی
ہے تو اس کا مقصد یہ ہے کہ ہر مسلمان مرد و عورت بن جائے، وہ ہر اعلیٰ قوت
سے مسلسل پیکار کو شہر بنائے، وہ موت کے خوف کو دل سے محو کر دے اور اپنے
"سپ کوٹھی مصطفیٰ" کے لیے محض کرے۔ اس کی فکر خدا و رسول کے ارشاد
کے تابع ہے۔ کہیں اس سے صرف نظر نہیں کرتی۔ انہوں نے اسلام کے عروج کی
تاریخ بیان کی ہے۔ انہوں نے مسلمانوں کے مذہب پر غبار انہوں نے نہیں کیا، انہیں
سرفروزی کی۔ ان سمجھا ہے۔ وہ سالک و راہ سفر تھے۔ منظر فکر عشق تھے۔ وہ
رحمت عام و بہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے عاشق تھے۔ اسی لیے جب
ہم ہیں شاعر گردانتے ہیں تو وہ اس پر احتجاج کرتے ہیں اور اسے اقب
صلی اللہ علیہ وسلم سے داد دیتے ہیں

من سے میرا دم دو دو جو دم
مریادان عربوں نے شکر دہ

وہاں اس کا جہا شروع ہوا ہے۔ اسی مقصد کی خاطر انہوں نے مسلمانوں کے لئے ایک جامعہ ملک کے قیام کا تصور پیش کیا۔ وہ مسجد ایک خطہ روضی کے اصول کی بات نہیں کرتے تھے۔ اسے قادی سلاوی یا سب ایک جانتے تھے۔ اسے بہت عرصوں کی مشیر سمجھتے تھے۔ انہوں نے تمام مدبر علوم کا گہر مطالعہ کیا، ان مسجدوں میں قادی کی فنی و اس کے پیشے کے طور پر سلاوی کی خدمت کو مرحلہ علم کے ذریعے ہر ممکن طریقے سے ثابت کیا۔ اس میں وہ اسے بہت قدم ہے کہ ملاؤں سے نہیں بچتا۔ یہ عرب کے پستانوں کے ان کے خلاف محاورہ قادی سے ہیں۔ دقیقہ فرہنگ شت کیا لیکن اس مرد قادی سے احتیاطی و دربار باطل کو پی رہنمائی کے لئے پرستار کو دیا اور باگاہ وں کا۔

کہتا ہوں وہی بات سمجھتا ہوں جسے حق
سے بد مسجد ہوں۔ نہ تہذیب کا حرر نہ
اپنے بھی حصہ سمجھتا ہوں۔ بیگانے ہی ناخوش
میں۔ سر بلا بل کو کبھی کہہ۔ سکا قادی

یہ علامہ قادی کے سبب حسین کی عظمت سے کہ سچ جہان مسجد سے تہذیب کے فرہنگ وں تک۔ قادی کے مقام کو اپنی بچہ دہاں اور قادیوں سے سچوں کو دیکھتے ہیں۔ سب لوگوں کے علوم و مت کے قائل ہیں لیکن تمام افسوس ہے کہ ہم نے انہوں کی یا جنمائی کسی بھی حیثیت سے اس قدر کار کرہ گفتار سے کہ ہم نے انہیں کیا۔ اس نے اسلام کے اجماع و مفاد کے لئے ایک ایک مسلم یا سب کا مقصد و تحیل پیش کیا تھا۔ وہ بہت قدموں نے ہم پر گہر کیا۔ ۱۹۴۰ء میں ہمیں پاکستان کی شکل میں ایک

ملک سے دیا گیا۔ جسے کبھی خود کیا ہے کہ ہم نے علامہ قادی کی جو پیش کو اس ملک میں ملک کی شکل کیوں نہیں دی، کچھ لوگ تو اس ملک کی بنیاد و اساس ہی کے بارے میں شریک خانی و رہبر سرکاری کو شکر کیے بیٹھے ہیں۔ وہ ہادی حوہیں وہ منتظر رہے ہیں۔ کیا ہم نے کبھی سوچا ہے کہ اس ملک میں عرصوں سے قادی کی طرح پر قادی کے فلسفہ حوری کی کیا گتہ دانی جا رہی ہے۔ قادی کی طرح سے ہم نے انہیں استعمال کی چوڑی جونی بڑیاں چڑھے ہیں۔ وہ فرد کے طور پر ہم میں سے ہر ایک نے اپنی حوری کسی نہ کسی کے ہاں دے دی۔ یہی ہے حقیقت۔ ہر گتہ ان کے مقصودات کو اس ملک کے رہنے والے کب تک لٹی میں لگائے۔ کھنے کو شکر ہائے رکھیں گے۔

اسلام کے بے باک مبلغ قادی سے ہیں تعلیم دی کہ ہم اپنے دل و دماغ میں عقیدہ و حید کو راسخ کر لیں

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

مشتہ اشش شیرازہ افکار

لیکن انہوں نے اقرباء بالان کے ساتھ تصدیق و نصیب پروردگار ہے
عالم میں توصیف کو مد کرنے کو کہا ہے

حرف کہہ بھی دیا لا الہ الا تو کیا حاصل

دل و نگاہ مسلمان ہیں تو کچھ بھی نہیں

لیکن اگر ہم قادی کے ماریوہ اپنے گہر میں جھانک کر دیکھیں تو یہ حقیقت واضح ہوگی کہ توحید و ہما۔ یہاں نہانی ہے۔ اگر ہم اس سے توحید کے باقی ہوتے تو کیا ہمارے اعمال و دماغ غلط ہو سکتے تھے اگر ہم یہ سمجھیں کہ خدا ہمیں دیکھ رہا ہے تو ہم کسی کا حق غصب کر سکتے ہیں۔ انہیں کو مد گدیوں پر باندھ کر سکتے ہیں جو علامہ نے لڑ پٹے ہی کہہ دیا تھا کہ

تو عرب ہو یا غیر ہو، ترا لا ائمتہ الا

مذت عرب جب تک کہ قرآن دل نہ دے گواہی

ضرورت سے بات کی ہے کہ ہم قیام کو تہجد کی وحدت کو دل سے تسلیم کریں اور ہماری زندگیوں کا ہم مجھ خود کو دے کہ ہم تہجد میں۔ یہ کہ کہ موجود کہا نہیں اور حروف غیروہ کا واسطہ دلوں میں ہا نہیں ہو، استدراج حکام سے کرتے پھر میں، روٹی ہم کار، ماکس کے بیروں سے طلب کریں، عاقبت صلی حد ہونہ مدائی کے جلنے، محاسن کی، میں معاشرت، و تقسیم کے لیے رہنمائی خدا کے نظام کے بچائے کہیں اور سے نہ لیں۔

علامہ قبل سے، سلام کے وسیع و رحیم سوویں پہ چلتے ہوئی پی سوت کا محور عشق مصطفیٰ کو قرار دیا ہے، سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ جب بھی ذکر کرتے ہیں، بعد اس کے، اس کی گہرائیوں سے کرتے ہیں۔

تو تہ قلب و جگر گرد ہوئی

نہ خدا محبوب نہ گرد ہوئی

باقی رہا پردہ گوئی، ہا گوئی، شہاد

دار رسول، شہاد، وہاں و تہ پیدائے من

اقبال کے عشق کی پیروی کا ذکر کرتے ہیں کہ ہم نے سرورِ کائنات کو موجود علیہ السلام، صلوٰۃ کی محبت کو حمد جاں بنایا ہے، عورت کرنا چاہتے ہیں کہ ہم اقبال کا نام جیتے ہیں، ان کا ذکر کرتے ہیں، ہمیں اپنا رہنما سمجھتے ہیں، مفکرِ اسلام جانتے کہ تے میں قرآن کی فکر، کی زندگی کے حاسل کو ہم سے کس حد تک درخور عقیدہ سمجھتے ہیں پھر اگر سہولتی ہم صورت پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محبت و عقیدت کی تہا

کہتے ہیں تو ہم نے ناموس مصطفیٰ کے لیے قربانیاں دینے کے لیے تو پر میں محبت کی لالچ دیکھی ہے، ہمیں اس ملک میں حبس، رہنوں کو سمیٹوں کے مجھ متحب کیا جادہ تھا تو کہتے ہیں اور کہتے عاشق، "دل"۔ اپنی حاسن دہاں وادہ کی قربانیاں دے کر میں وہ ہیں حائل ہوئے، علامہ اقبال نے تو کہا ہے

"لا سی بعدی" روحانیت

پروردگار ناموس دین مصطفیٰ، است

ہم میں سے کچھ لوگوں نے خدا اور رسول کا "بیس" میں "تہجد" کر رکھا ہے لیکن قبل تو وہ کہتے ہیں، جو کہتے ہیں کہ

تو مردی، وہ صلی کر مستقیم

وگرہ جو قرار، منزلت، مست

میں نے حضرت صدیق اکبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے کہا

خدا، جبکہ است، اس رہ پیکم

خدا، رگت، "مار مصطفیٰ" جس

علامہ اقبال کے فلسفہ خودی پر بحث و تہیں کرے، وہوں کے عہد میں ان کے اس فلسفے کا پتہ کہاں کہاں ہے

خودی کی جہتوں میں مصطفیٰ

خودی کی خلوتوں میں کہر یابی

دیں وہاں، کرسی و مرشس

خودی کی رو میں ہے ساری مدالی

انہوں نے تو یہ تک فرمایا

منکر حق زوئے کافر است
منکر خود نزد من کافر است

ہم میں سے کس کی عمارت قبائل کے اس اشعار کی روح سے شناسائی ہے؟
فکر کے ہیں معجزات تلخ و سرید سپاہ
فکر ہے میروں کا میر و فکر ہے شاہوں کا شاہ

فکر سلامت یورپ کو گر گد ہے، تو غیر
دوسرا ماسی دیں کا ہے "فکر فیور"

وہ فکر کہ تھیر جات سمجھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ فکر کی تاثیر سے مومن "مولا
سعادت بن جاتا ہے

فکر مومن چھیت ہے تھیر جات
بدہرہ تا تیراؤ مولا سعادت

وہ دعا کرتے ہیں کہ مسلمانوں کو فکر کی تلوار عطا فرما دے۔
قبضے میں یہ تلوار بھی آجاتے تو مومن
یا خالہ چاہیہ ہے یا حیدر کرار

ور جب کوئی قوم فکر کی صفت سے متصف ہو جاتی ہے تو ہمیشہ سرفراز و سر بلند
رہتی ہے۔ سرنگوں ہو ہی نہیں سکتی۔

خوار چاہ میں کبھی ہو ہیں مکی "وہ قوم
عشق ہو جس کا حضور، فکر ہو جس کا فیور

میں شخص کے ہا میں فقور و خاقانی درویش کے ہا میں پکے پتھر
ہر بات سے

ہیتیں پیدا کرے اور ساتیں پاتھرتی ہے
وہ درویشی کہ جس کے سامنے جھکتی ہے معدوم

اور چونکہ فکر کا مقصد بے دردی و رنجی و مانی نہیں ہے بلکہ یہ صدمہ کم کر دیتی
ہے حاصل ہوتی ہے اس لئے اس کے ہیں کہ اگر ہوسا صاحب مراد ہے تو بھی فکر کی
دولت کو ہتھ سے نہ جالے دے۔

گرچہ ہاشی از خداوندیں وہ
فکر رکھ رہا رکھ رہا

لیکن ہم اقبال کے ہم پر فکر ہیں مانے و سوس میں سے کہتے ہیں، جو اس
دولت سے بہرہ ور ہیں، جس کی درویشی سطلانی کر اپنے سامنے جھکتی ہے اور جو
مالدار ہوتے ہوئے بھی فقر سے بے نیاز نہیں ہیں۔

ہاں کے کچھ دوست اشتراکیت کو اپنے دکھوں کا علاج کہتے ہیں، کچھ دوسرے
سلامت سے اس کی پیوند کاری کرتے ہیں سلام کو ہر دکھ کا علاج سمجھا ان کے بچے مشکل
ہو رہے ہیں۔ ان میں سے بہت سے دوست اقبال کی تقریبات کے منتظم ہو گئے ہیں
لیکن ابھی یاد نہیں رہتا کہ علامہ سے اشتراکیت کے "ادو، دم" کاروں ہر گز کے
متعلق کیا کہ تھا

دیں آں ہیمب حق ناتناس
بر مصافات شکم درد و ساس

اور "شکم" کے معاملات کی اقبال کے رویہ کی اصدیت ہے وہ بھی ملاحظہ
فرما دیجئے۔

راک باز دی شہنشاہی شکم سا بن موت
پہلے تیرا تو ہے ہاتھوں میں ہے "دل" یا شکم

جہاں تک فہرست زدوں مختاروں کی زندگی میں بہار لانے اور انہیں کھاتے
پوشہ لوگوں کے ہم پایہ سمجھنے اور بنانے کی بات سے یہ کام صرف اور صرف اسلام نے
کیا ہے اور وہی کر سکتا ہے۔

کس رگزدور جہاں مختار کس

لکھتہ شرح میں این است و بس

مسائل کی بات اسلام کے علاوہ کہیں نہ جاتی ہے تو شخص دیکھ کر کہتے ہیں
عمر اسلامی نظاموں سے یہ عجز لگتا ہے۔ انہی جہاں میں اس کے برگ و بار دیکھ لیجئے اسلام
کا توفیق دی اصول ہی ہے کہ

پیش قرآن بندہ و مولا کیست مست

دریا و سند و دیہا کیست مست

اسلام کو صرف جہاد سے وفاق نہ تک محدود ایک مذہب سمجھنے والوں کو
علامہ قیاس نے متنبہ کیا ہے اور توجہ دلائی ہے کہ اس دین کامل و اکمل نے زندگی کے
ہر شعبہ میں انسان کی رہنمائی کی ہے اس میں جہاد سے وفاق نہ کے علاوہ حکومت،
معیشت، معاشرت کے رہنما مول پائے جاتے ہیں جن پر چل کر ہم جہاں آخرت کی
کامربنوں سے ہمکار ہو سکتے ہیں وہاں دنیا میں بھی ہر جگہ سے فانی زندگی گزار سکتے
ہیں۔ صرف جہاد سے ہی اسلام نہیں

مکمل کر جو ہے ہند میں جہد سے کی جائز

نادار یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد

یہی ہے علامہ نے دیں اور یہاں مست کی ہم چنگی کے حق میں، ورنہ زندگی ہے

جلال پاوش ہی ہو کہ محمودی منشا ہو

جدا ہو دیں یہاں مست سے تو وہ جانی ہے چنگیزی

”جمہوری نمائندگی تو صحیح و تصریح نہیں ہے مختلف مقامات پر کی ہے۔

جمہوریت ایک غیر حکومت سے کہ جس میں

مذہب کو جگہ کرنے ہیں تو لاہیں کرتے

”جمہوری نمائندگی جہادیت پر یوں گھٹک کی ہے

لکھنؤ، ممبئی کو مل، صدر ست

ہائے سوہا آ رہی ہے چھوٹے

اس علامہ اقبال نے لڑچا ہوا تھا کہ ہر مسلمان ”مرد مومن“ بن جائے اور مرد مومن
ان کے نزدیک خیرات و شہادت اور بہت تلاش و شغافیت کی نشانی ہو سکتا ہے وہ ظلم
کے خلاف نبرد کرتا ہے مظلوم جانی ہے وہ کڑی حق کہنے کی تہذیب پر بھی مہم چل
تا، حقوق حق و مطالب وطل کی زندگی کا شہرہ اجاڑ رہا ہے۔

اثان مرد مومن با تو گوئم

چو مرگ آید، قیسم رب اوست

وہ مومن کو چار عناصر سے مشق ہتاتے ہیں۔

قناری، عفا ری و قدوسی و جبروت

پر چار عناصر ہوں تو بجا ہے مسلمان

وہ کہتے ہیں کہ مومن نقد یہ کا پابند نہیں، وہ خود تقدیر الہی ہے جہاد سے

باد سے تقدیر کے پابند ہیں مومن کی شان ہی یہ ہے کہ وہ اس قسم کی ہجڑوں میں

پیر نہیں ہے

تقدیر کے پابند نہ توب و جہاد سے

مومن فقط احکام ہی کا ہے پابند

تو پھر کیا ہم میں سے کوئی شخص مومن کی صفات رکھتا ہے اور بن عناصر سے اپنی

تشکیل و ترتیب محسوس کرنا ہے جو مومن کے لیے خاص ہیں اپنے آپ کو حکام بن
لاپا سدا کرتا ہے تاکہ تعذیر اس کے تابع ہو

قہر نے جو اس مردوں کی خصوصیت یہ بتائی ہے کہ وہ حتی گو ورسے ایک جہت
ہیں وہ حد اسکے شمر ہوئے ہیں وہ وہی معاشقہ سے قطع ماری

تین جو اس مردوں حق گوئی و س باکی

وہ تین راقی مہیں رو رہی

مگر وہ نے پتہ آپ میں جو اس مردوں کی کوئی جہت پہا کرتے ہیں جہت مذکور
تائیں سے کام لیا ہے ہم میں ہشت انجور رہا وہ صفت جو تے جہت ہیں حق گوئی
اور ہے ہاکی چند صبر چہرہ ہاکی ذمہ داری سمجھتے ہیں اور خود میں وہی پرخار میں و عمل
ہونے کو کار سے غیر جانتے ہیں

نہوں سے تمام مل کو ایک شہر میں مل کر رہا ہے اگر ہمیں مسلمان بن کر نہ رہ
ہو رہا ہے تو قرآن مجید ہمارے بے مصل وہ ہونا چاہیے ہیں اپنے مثال کامل و سی
میں تلاش کرنا ہوگا

گر تو می عوی ہی مسلمان رہیں

بسم اللہ بن قرآن رہیں

لکھن کیا ہم سے کبھی سوچا ہے کہ ہم سے قرآن کو سونے قسم کھا سکے یا کسی
قریب الموت شخص کی موت آج نہ کرے یا وہ نہ بد مارتہ یا حلق پڑھ بیٹے کے
ہی نہ زہر گیوں پر کسی طرح مر رہا ہے کبھی نہیں جہاں آدیت کہ اللہ تعالیٰ سے تمام علوم
اس کتاب میں بیان فرما دیئے ہیں ہم جس سے ایک سہ فیض کریں اس میں انفرادی و
جسمانی طور پر زندگی گزارنے کے جو رہنما اصول بتائے ہیں ان کا علم ہوتا کہ ہم
نہ سے عرصہ سطر نہ کر سکیں علامہ جہاں کہتے ہیں کہ ہم پر کرائیں تو ایام کے مرکب

۱۰۰۰ آپ بن جائیں گے

کافر ہے تو ہے تہذیب تقدیر مسلمان

مومن ہے تو وہ آپ ہے تقدیر اپنی

قرآن مجید حرقان حبیب نے جگہ جگہ مسلمانوں کو "تفکرو" "تفکرو" "تفکرو"

مگر مگر مگر مگر پوچھا ہے یہی معنی معنی است ماس کے مختلف شعبوں و دروس

عام علوم کی ترغیب قرآن حکیم و عادیث مقدسہ سے ملتی ہے خدا نے ہمیں عادیث

عادت پر غور کرنے کو کہا ہے مسلمانوں کی بندوبست کی رہنمائی پر کیا ہے زمین

کے سطوح جو ہے پر غور و فکر کی ترغیب دی ہے اور اس کے عصب ہونے کا مظہر

عادیث کریمہ کا حکم دیا ہے بقول ہے اپنے پیغمبر میں خدا اور رسول کی تعلیمات کی

دستی ہیں ہمیں کائنات کی تسویر و اہمیت کا حاکم دلا رہا ہے اور رسول کریم علیہ

صلوٰۃ و التسلیم کی مسات فہم سے استفادہ کرنے کی ہدایت کی ہے فرمایا۔

سبقت ملا ہے یہ معراج مصطفیٰ سے نیچے

کہ علم بشریت کی رو میں ہے گردوں

مگر ہم معراج مصطفیٰ کے حوالے سے مجاہد اعلیٰ تہذیب و تمدن کی بلند فہمی

و جہات کا ذکر نہ کرتے ہیں اس سے پتہ چلے کہ کچھ سمجھنے کی خواہش ہی نہیں کرتے

علامہ اقبال علیہ الرحمہ شاعر کو قوم کا ذہنی قراء دیتے ہیں اور وضاحت کرتے

ہیں کہ قوم کے ہر فرد و فرد مصیبت میں نہ عوامی طرح سب اعلیٰ کے جسم سے زیادہ

عز و حرور کو کرتا ہے جس طرح آنکھ کوئی ہے۔

جیسا کہ وہ کوئی عضو ہزاروں ہے آنکھ

نہ صرف ہزاروں سال سے جسم کی ہوتی ہے آنکھ

بلکہ عقل کے تعلق کو کو مصائب و ملامت میں گھرے ہوئے دیکھتے ہیں تو اس پر

نگاہِ غلط اندازہ ل کر کہہ رہے ہیں، ان نفعی کی مخالفت کے نقطہ نظر سے سب اچھا
 کی تو میں بند کر لے ہیں قوم کی خوشحالی کے، دیکھو کتنے ہیں اور عام حکمرانوں کے
 دوسرے دیکھتے ہیں۔

علامہ قیام نے معارفِ عام تعلیم کی کیفیت کو اس مضمون میں واضح کیا تھا۔

۱۔ اہل کلیہ کا نظام تعلیم

ایک ساری شہرہ فقط وہیں اور دیکھتے

مگر ہم سی کلیہ فی نظام تعلیم کو اپنا سب کچھ سمجھتے ہیں، اسی سے اپنی سنوں کو
 "نور کرنا چاہتے ہیں" بنا کر لے لیں کہ کبھی اس کے لیے غلوں کی طرف دیکھتے
 ہیں اور ہم "علاصہ" سے تو امریکہ و اوروں سے استفادہ شروع کر دیتے ہیں،
 دیکھتے ہیں کہ ہماری حالت کیا ہیں، بیماری، احتیاجات کا دورہ کیا ہے اور جبراً
 واصل کیا ہیں

حالانکہ ہمیں تو پتہ چوں کو چھ مسلمان اور چھ پاکستانی ملتا تھا۔ ہمیں ان معلوم
 سے اپنی نئی پود کو لگا کر پھینک دیتے تھے جن کے حصوں کے بعد ہمارے سلاطین سائنس
 اور علم کے مختلف شعبوں میں حیرت انگیز اکتشافات کیے، بجا دیں کہیں

مگر وہ علم کے موقی اکتاہٹ میں اپنے آوازی

خود کیجیں ان کو لیں یہ تو دل ہونے سے ہی رہا

اقبال کو دیکھتے ہیں کہ ان معلوم سے ان تعلیم سے پورے ہست کچھ حاصل

کیا دیکھتے ہیں کہ صرف پرتا ہے ہیں کہ ماحول کی ہی سائنس کا "و" دم ہے۔

حالانکہ خود یہ طبعاً مسلمان اپنی کتابوں میں مسلمان سائنس دانوں کے علم کا ذکر کرتا

ہے اور صرف کرتا ہے کہ اس سائنس دانوں سے متعارف کیا ہے۔ کیا

ہم اپنے کچھ کو اس کیفیت کی ہونے کے لیے ہیں کہ اس سائنس کی طبیعت میں

ہمارے ابن چار کی علم کیا ہیں، ہونے سب کی قانون میں، انھوں نے ریزی کی ہجرت میں، ہجرت میں
 اور ہمارے الدین کی ریاضی میں، محمد القانی، اور ہوا ہوا کی علوم شہادت میں، ہجرت میں
 کی علم ہیئت میں، عمر و ختام کی علوم اور حساب میں، ریزی کی علم الامراض میں، ابو العباس
 فرغانی، اسطرلابی، اور اصفہانی کی فلکیات میں، مسعودیہ میں، اس عظیم سائنس دانوں
 و مفکرین اور محققین نے کئی علوم سے لوگوں کو پہلی و تھوڑے سائنس کر دیا، اسے نظریے
 ہمیشہ کے، جن پر آج تک سائنس کی ساری عمارت کھڑی ہے۔ کیا ہم اپنے علم کو
 کو بتاتے ہیں کہ ہمارا علم ہے، جس کا نام ہمک مغرب نہیں جس کا مغرب کو غلوں
 سے ہیں و تھوڑے اچھے دیا ہمارے سائنس دانوں کی ایجادیں آنکھ کے پرنسپل، شیشے کے
 اندام، انٹرویو، ہمارے چمک و رسم کا علاج ہم سے دریافت کیا ستاروں
 اور زمین کی حرکت، محوری کو ہم نے ثابت کیا، گھڑی، میکس، آکس، اسطرلاب
 ستاروں کی بندی معلوم کرنے والا، اس غرض سیکڑوں چیزیں اہل اسلام نے ایجاد
 کیں۔ مگر ہم تو اقبال کو صرف، چھ کھتے ہیں، ان کے افکار کا ذکر کرتے ہیں، صرف ان
 کے کلام پر سر دھنستے ہیں اور ان کے فکر و فلسفہ پر مصداقہ موشگافیاں کر دیتے ہیں۔
 ان کو، اور ان کے افکار و نظریات کو اس کی تعلیم و ارشاد کو اپنے غلوں سے
 ہر حال دور دیکھا چاہتے ہیں۔ وہ اسلام کی خوبیوں کے معترف ہیں، وہ ہم میں
 وہ خوبیاں دیکھتے چاہتے تھے مگر ہم اسلام کی خوبیوں کا علم حاصل کرنے کی اہمیت
 سے بھی آگاہ ہونے کی خواہش نہیں رکھتے۔

اقبال اس تعلیم کے قطعاً مخالف تھے جو سائنس کے کو اسلام سے بیگانہ کر دے
 اور اتحاد کی سرور تک پہنچا دے۔

ہم سمجھتے تھے کہ اسے گی فراغت تعلیم

بکا جی جی کہ چلا آئے گا، لمحہ دیکھتے

اور ہم ہیں کہ تعلیم کے وسیعے سلام سے دوری ہمارا طبع نظر معلوم ہوتا ہے
ہمیں سے نہیں ان "مدرسوں" کی، صیت سے آگاہ کیا تھا، جن کی "عظمت" مغربی
نظام تعلیم کے برنگ و ہارک حقیقت سے ہمارے دھوس میں رجائی پائی جا رہی ہے
گلا تو گھوٹ دیا، جن مدرسہ سے نرہ
کہاں سے آئے وہ "لا لہ الا اللہ"

مغرب میں شاید لا لہ الا اللہ سے سروکار ہی نہیں رہا، ہم علوم مغرب
کی مدھیوں پر شکاست ہی کو گلاہ تھا، سمجھنے لگے اس، قبال کی سوچ کو ہم میں سے
کس سے اپنے نہیں خاتمہ وار میں گھسنے دیا ہے؟
تہا نہ مل، قوم، در رنگ کے خادست کو "سرمایہ" دے، کی مغزوں میں
تھا، کیا ہے، در کس دیون سے ہمیں بچانے کے لیے وہ ساری فکر کوٹا رہے۔

نسل قریب، ملک عظمت، ہدایت رنگ

"حوالگی" نے خوب جی جن کرنا کے مسکرات

اسوں نے نسل در رنگ، خون کے سوں کی اسی اندر میں شکست کی خواہش
کی جس طرح سرکار بدو عالم خرمو حودات سرو کائنات علیہ الصلوٰۃ و السلام نے
نہوں کو پرزہ پہنڈہ کر دیا تھا۔

بتان رنگ، خون کو توڑ کر ملتیں گم جو جا

نورانی ہے باقی، ایرانی، نہ اخف فی

اسوں نے مسلمانوں کو یاد دلایا کہ قرآن حکیم نے شعوب و قبائل تو محض بیان
کے لیے مانگے ہیں، کسی کے لیے نہ سے متعلق ہونا سہرا یہ افتخار بدو دولت
ہیں، انوں سے نہیں یاد دلایا کہ میں ہے، ہا کے، ہم و سب پر معجز ہونے کی کوشش
نہیں کرل چاہتے تھے، غوی کی رہا، مں گامزن ہونا چاہیے کہ "اِنْ اَکْثَرُ مَکْکُو"

عَنْدَ لَہِ اَلْفَتْکُمْ

ہوں تو سب سے بھی ہو، مر بھی ہو، نہ بھی ہو

میں سبھی کچھ ہو، بناؤ تو مسلمان بھی ہو؟

ہم ہیں سے کہتے ہیں جو اپنے سمان ہونے پر فخر کہتے ہیں، پر میر گاری جس کا
تخصس ہے، وہ نسل و وطن کے گنہگار ہیں، محصور ہیں۔

قبائل نے عورت کے ذکر میں کہا تھا

وجود زن سے ہے تصویر کائنات میں رنگ

اسی کے سانس سے ہے زندگی کا سونہروں

قبائل زندگی کے سونہروں کی بات کرتے تھے، ہم ان کی بات کو سونہروں پر

گاتے ہیں، انہوں نے خاتون کو تصویر کائنات کا رنگ و روغن قرار دیا تھا، ہم سے

عربوں اور نیم عربوں تصویروں میں پیش کرتے ہیں یعنی

ہند کے شاعر و عورت گروہ فسانہ زریں

آہ بے چاروں کے اعصاب پر عورت ہے سوار

ہم، قبائل کو پڑھتے اور سننے تو نہیں سمجھتے، ورتے نہیں ہیں

علامہ، قبائل نے صرف کتابی علم ہی حاصل نہیں کیا تھا، مغرب میں رہ کر وہیں

کی تہذیب و معاشرت کے کھوکھے پن کو محسوس کیا اور ہمیں اس کی مغزوں سے

بچانے کی سعی کی۔

گم کو خیرہ کرتی ہے چمک تہذیب حاضر کی

یہ صنایع مگر جھوٹے لنگوں کی ریزہ کاری ہے

انہوں نے کہا،

ہم نظریں چم رہے ہیں، چارے دوں میں مومن کامل بننے کی انگلیں نہیں ہیں، اسلام کو پسی زندگی بسر نہا قد نہیں کرنا چاہتے۔ جھوٹ سے ہمیں نفرت نہیں ہے دوسروں کا مال ہم محب کر رہے ہیں، سنگت اور چور بازاری کے ذریعے حرام کماتے ہیں، ملاوٹ وغیرہ کے ذریعے قتل عمد کے مرتکب ہم ہوتے ہیں جس ملکیت اسلام کے معمول کے طور پر ایک شادی ریاست بنا رکھا، ہم اس میں عملی لحاظ اسلام کو ثانوی سے بھی زیادہ دود کی حیثیت دے چکے ہیں، افراد اور جماعتیں قوا اور قبی سوج سے غاری ہوتے جا رہے ہیں ہم اپنے محسنوں کو یا تو باہر نہیں کہتے، یاد کرتے ہیں تو زانی جمع خرچ سے کام نکالتے ہیں اگلا کو اس یاد سے کہ نہیں ہونے دیتے علامہ اقبال نے کہا تھا۔

میں تجھ کو بتاتا ہوں، تخت میرا تم کا ہے
شعیر و سنبل اول، طاؤس و رباب آخر

ان کی یہ عزت سے ساریگیوں کے سامنے لگا کر محو سے ہی پر اکتفا نہ کیجیے
سو پیچھے کہ ہم کہاں کھڑے ہیں ۹۹

عزم صمیم اور عمل سہیم کا پیکر

پاکستان کا قیام قائد اعظم کی زبردست قوت ارادی، انتھک محنت و جانفشانی، پیادہ محوس اور خد و بدو ہشی حلا صحتوں کا مریہون منت ہے۔ ان غیروں کی بدولت اہل اسلام میں انیس عتی ہر دھریزی ملی، اس کی مثال تاریخ میں بدست کم لگتی

محمد علی جناح اس عظیم امر تہذیب شفیقت کا م ہے جس سے ایک مایوس شکست خوردہ غلام اور پست ہمت قوم کو اس ق ۲۰ خدا کا عالم کی زنجیر سے آزاد کر، دست و مدگی سر کر سکے، انہوں نے اپنی قابویت و سیاست اور انلاص سے برصغیر کی سیاست کا رخ پلٹ کر رکھ دیا

مسلمان ہندوستان میں اپنی حکومت پر فاقہ عت کیجے بیٹھے تھے اور فلاس اور پس ماندگی کے عالم میں زندگی بسر کر رہے تھے، یہی ہیں قائد انگریزوں، ہندوؤں، سکھوں اور مارا سنیں مسلمانوں کے مشترکہ مخالف جو کھیٹھے رہے اور پیچھے پیچھے کوئی راہ انہی منزل دکھاتے ہوئے آزادی تک پہنچایا۔

تینیل پاکستان کے خالق علامہ اقبال اور بانی پاکستان حضرت قائد اعظم ارادی کے بارے میں ایک سے خیالات رکھتے تھے اس بارے میں دونوں کے نظریات اقبال کی زبان میں یہ تھے۔

میں سے ہوا کہ برصغیر کے دس کروڑ مسلمانوں کی طاقت سے صرف ہندوستان نہیں اور
 یہاں کے مستقبل کا یہ مسئلہ بلکہ اسلام کی مرضی اور خوشنودی کے خلاف نہیں ہو سکتا۔
 دینا ہندوستان کو ایک متحدہ قومیت کا وطن سمجھتی تھی کچھ لوگوں سے اسلام
 کا نام لے کر یہ فتویٰ دیا کہ مسلمانوں اور ان کے مسلمانوں کے لئے ہندوستان ان کے
 بھائیوں کے دینا پر مشتمل ہے کہ دیا کہ یہاں بالکل مختلف خیال اور مختلف افسانہ قومیں
 سنی ہیں، ہندو اور مسلم اور یہ کہ سب مسلمان متحدہ قومیت کے ہونے کے لئے نہیں
 لکھتے کہ ساری قومیں ہندو کی اسلامی قومیں ہوں گی، ہائی پاکستان طے سے کہ مسلمانان
 ہند کے لئے ایک علیحدہ مملکت کے اصول کے بغیر ہندوستان میں اسلام کا مستقبل روشن
 نہیں ہوگا۔ ہندوستان کے ہر محل ایسے سے پہلے دلی دساک کے ساتھ مسلمانوں کے اس
 رقص کے خلاف ہر دورہ تھے۔ کانگریس کے علاوہ مسلمانوں کے مل کی ایک جماعت
 بھی قائد اعظم اور مسلمانوں کے سودا غلام کے خلاف سرگرم عمل تھی مگر وہ امت کے دھنی
 تھے اور ان کی ہمت تھی وہ امت کی آئینہ دار تھی۔ کو جمہور کی سے پہلے قوم کا
 احساس تھا اور انہوں نے اس وقت سے پورے کام کے کردار طالع اور بھارتی سامراج
 سے مسلمانوں کو بچانے والی وہ مملکت سلامتی کی نرادی کے لئے کوشش تھے تو مسلمان
 بھی سا پرانے میں پھونکے تھے، جی خود فتاد کی اس قضیہ میں ۱۹۴۷ء میں منزل مقصود
 یہ پہنچایا۔

قائد اعظم مسعود ضابطہ کے ساتھ اس وقت کے قدر دان تھے، قانون کا احترام
 کرتے تھے۔ سب کچھ کوڑ سے تھے ان کا ظاہر و باطن ایک تھا، مبادی میز کو پسند
 نہیں کرتے تھے، تہذیبیت پسند تھے، بعض یہ انداز معمولی معمولی ترغیب و تحریک
 پر قومی اور جماعتی محاذ کو پس پشت ڈال دیتے تھے لیکن اس مرد درویش کا یہاں سے گذر
 نہیں ہے، وہ راجہ گھنوں سے ملتی تھا، اس کی رہائش گاہ میں آئے وہ ہر دور سے کو پاس تھے

استحقاق سے ملے، وہ میرٹ کی تاریخ میں ایک نئے باب کی بنیادیں
 یہ حقیقت ہے کہ ہندوستان کے مسلم عوام پر قائد اعظم کی گفتگو کے ایک ایک
 فقرے درجہ کا اثر ہوتا تھا، اسی سے بعض مخالفت و معاندان کو ڈکھڑکھڑاتے رہے مگر
 تاریخ کا کوئی تاریک ترین گوشہ بھی نہایت روشن نہیں کر سکتا کہ انہوں نے کبھی من مانی
 کارروائی کی وہ ان کی زندگی میں سستی شرب حاصل کرنے کی خواہش سے کبھی سر
 نہیں مبرا۔ وہ عوام کی رہائش کا احترام کرتے تھے لیکن سستی ۱۹۵۰ء کو انہوں کو
 انہوں نے کبھی پسند نہیں کیا۔

ان کی فراست و راست گوئی، عالی حوصلگی اور خود اعتمادی کی مثالیں دیکھ کر
 ان کی عظمت کا اندازہ کرنا بہت آسان ہو جاتا ہے، اس جوہر کی بدولت ہر بات
 واضح ہو جاتی ہے کہ جب یہاں ان قوم کی خدمت کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیتا
 ہے تو اس قوم کی فخر پر اس کے رہتی ہے وہ اپنے عزائم میں کامیاب ہوئے بغیر
 نہیں رہ سکتی۔

قائد اعظم ایک راست بار اور بلند کردار انسان تھے انہوں نے کبھی اپنے
 غلط و بد بات کو ہام کا شمار نہیں دیا۔ اپنی قوم کو ان پر ور ہیں قوم پر
 اعتماد تھا، اس دہرے فتادے ۱۹۴۷ء کو پاکستان کی شکل اختیار کر گئی
 ہائی پاکستان پچھنی سے ہدایت دی تھا اور عہدہ تھے، کبیل کو دین وقت
 گمراہ نے کے سچے مطالبے میں اپنا وقت صرف کرتے تھے۔ وہ کبھی ایک کڑی کان
 کے تیرگی طرح نہ تھے، ان کے ارادوں کی طرح ان کی کمر میں بھی جہم نہیں آیا، اصل
 وہ حکما جانتے ہی نہ تھے، جہم نری کا یہ عام تھا کہ جو بھی باس پٹنا، عجیب گنہ بیضی
 چہرہ گوری رنگت، تیکے نتوش، کتا دہ پٹنی اور نکھس یہی کہ ایک بھڑک رہی
 کتا پڑ، قید اعظم کی آنکھیں بنانا بہت مشکل ہے۔ ان کے اندر ایک باطن

اور گہری بنے اس کی منہ موٹے غم کی گرفت سے ہاں ہے۔

نمبر ۱۹۳۹ء میں، در عقب محترمہ کا محمد خان قادیانہ عظم کے معنی ایک خصوصی نمبر وہیں تھا کہ قائد اعظم غلام کی نظریں مسخودہ ان کی متیں یہ تھیں اور ایک دوسری حیثیت سے نمایاں ہوئے اپنی گھوڑا نگہی میں وہ بڑے شامش و شمشیر رہنے کے۔ قادیانہ مردوں کوئی سقہ۔ پنی و مدہ مر حمر سے ابیں شری محبت تھی جب وہ حاکم کے نمبر۔ رحاں ہوتا تو وہ کسی سر سے رہا ہوا کی میر پر کسی نظر میں سے۔ فرم سے سقہ کہ میر سے لاکھوں ہم غلوں کو ایک وقت کا کا بھی مینہ۔ سے تو بچے ہیں طرح کے کھانے کہاں رہ سب دیتے ہیں۔ دولت سے فریاد کہ قائد کی گھر پڑ رہی ہیں بھی ایک حاس خا بطر ہو کر تا تھا

ہو دھری غم کی ساری در پر عظم پاکستان ہاں سے لڑ کی شخصیت کے تعین ذاتی مشاہدہ کی روشنی میں کہتے ہیں

”قائد اعظم محمد علی جناح شری مدد ایک گانا بھی بنی کی میں حد کے۔ ہاں اور طور ہوا۔ میں کسی ہر دوسرے غم کی لہر سے دور کی مشامت بھی۔ رکیت۔ سقہ۔ انہوں نے اپنے آپ کو بھی ایک مذہبی آدمی ظاہر کیا، خود کافی درجہ بنیذات سے متفقہ طور پر کام لینے کے تحت شریعت بھی۔ کی دیات شک و شبہ سے ہاں تر تھی۔ غاصب اس کا دل نہا کئے تھے۔ خود مستعد ابیں بگاڑ سکتی تھی وہ صاف اور پنج بیچ سے عالی پید طبعی سادی ریوت ستموں کہنے تھے، اس سے گہری چھان ہیں کہے بعد بھی کوئی دوسرا مطلب میں بگاڑا جاسکتا تھا“

انہو پر ایک

اس کا نگہ مسلم لیگ کے قیام ہی سے اس پر حکومت برطانیہ کے تابع مہمل ہونے کا اثر ارمگاتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ جنگ آزادی کے حصوں کے لیے صرف

کا نگہ اس سے قریب ہیں دی ہیں اور وہی، انگریز کے محض تھے۔ اس سے میں میں ہی کھڑے پوٹھی ورق پر عظم کے سوٹ کو بھی نشانہ مستہر۔ دیا جاتا رہا۔ یہ بھی کہا گیا کہ نگہ پڑوں نے کا نگہ اس کے جہاں داری سے ڈاکر مسلم لیگ کو خود غم تھا، اگر اس جنگ کو سوتا نہ کہ جس کے لیکن حقیقت یہ ہے کہ مسلم لیگ کو کھان دے وہ نے مسلمانوں و مسلم لیگ کی قوت سے حائف ہو کر بڑا سب سے دو دو ہو ہیں۔ جنگ آزادی کے بڑے خود دھرتا، انگریز کی تقریب میں رعلیہ اللہ ہوتے ہیں اور قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں محلوں کے کا۔ دیکھو سے ڈاکر بنیوں سے استفادہ کرتے ہیں

عام طور سے مسلم لیگ کے بارے میں اس کے دس کے رہ سب کہ یہ قادیانہ جاگیر داروں، نو بھروسہ اور مہروں کی جماعت تھی مگر اس حقیقت کے کوں۔ صاحب نظر کر سکتا ہے کہ کا نگہ اس پر بھی بڑے سب سے یعنی دار اور کچھ پنی پار کی چھانے سے تھے۔ حدیر سے کہ اس کا باقی ایک انگریز تھا۔ قادیانہ بھی کا نگہ میں رہے۔ انہوں نے اپنی سیاسی زندگی کا آغاز وہیں سے کیا لیکن اس کی تعمیر میں خیالی کی ایک صورت نظر آتی رہی اور ابیں بند فوں کی ریشہ و داریوں سے پیشہ پند شدہ ہر کہ مسلمان انگریز میں مل چو کر اپنی جد اگاہ حقیقت ماتی نہ رکھ سکیں گے چنانچہ مولانا محمد علی جوہر کی تحریک پر انہوں نے بلا پس و پیش اس کی رکیت قبول کر دی

۱۹۰۵ء میں بنگال کی تقسیم میں آئی تو ہندوؤں سے اس کی تندہ مخالفت کی اور ایک عوامی کھڑو چنانچہ حکومت سے بنگال کی تقسیم مسوخ کر دی اس صورت حال میں اس نے مسلم لیگ کی جادو بھی گئی تھی، دہسٹالوں کے حقوق کی جدوجہد کی بات شروع ہوئی

مئی ۱۹۲۷ء میں کا نگہ اس کے صدر جہاں مال نہرو سے کا دور میں تقریر کرتے ہوئے

اعلان کیا کہ ہندوستان میں صرف دو سیاسی طاقتیں ہیں، ایک برطانوی حکومت اور دوسری کانگریس۔ کتوبر ۱۹۳۷ء میں لکھنؤ کے آل انڈیا مسلم لیگ کے تاریخی اجتماع میں قائد اعظم نے جلیہ ہندوستان دیتے ہوئے منہ کے اس اعلان کا مدد توڑ جو ب دیا۔ اس جلسہ میں واقعی منظر کاریز و لیونٹیں پاس کیا گیا کہ

”ہندوستان کے دس کروڑ مسلمان ایک الگ قوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کی تہذیب و ثقافت، ان کی روایات و اعتقاد ہندو قوم سے بالکل مختلف ہیں۔“

ان پاکستان نے ۱۹۴۰ء میں ایک تحریری جریسے میں ایک معنون لکھا جس میں کہا

”ہیں اس ملک کے بے ایک ریہا قلوب و مسخ کہ ناچا پیسے جو اسی حقیقت پر مبنی ہو کہ ہندوستان میں دو قومیں مستی ہیں اور جن کی رو سے دونوں قومیں اپنے مشترک وطن کی حکومت میں برابر کی شریک در حصے دار ہوں۔“

انٹرنیشنل سٹیڈنڈن ۱۹۴۱ء ۱۹۴۲ء

۲۳ مارچ ۱۹۳۷ء کو لاہور میں مسلم لیگ کا تاریخی اجلاس ہوا جس میں قرارداد پاکستان منظور کی گئی قائد اعظم نے اجلاس میں تقریر کرتے ہوئے کہا

”اگر برطانوی حکومت واقعی یہ چاہتی ہے کہ اس ملک کے باشندے خوشحالی ہوں تو سب کے لیے یہ راہ عمل مناسب ہے کہ اس ملک کی ۱۰ لاکھ قوموں کو الگ الگ وطن عطا کیا جائے۔ یہ جائیں اور ملک کو قومیوں کی بنیاد پر تقسیم کیا سقوں میں تقسیم کر دیا جائے۔“

قرارداد پاکستان کی منظوری کے بعد ۲۵ دسمبر ۱۹۴۷ء کو قائد نے اپنے ۶۳ ویں پرم ولادت پر قوم کو خطاب کیا

”اب میں دیا کرتا ہوں کہ دیکھا گیا ہے کہ ہندو حکومت کرنے کی صلاح ہے اور یہ کہ ہم لاہور و رزولوشن کے الفاظ کی روشنی میں اپنا منظر حاصل کرنے پر قادر ہیں۔“

ہندو کانگریس میں راج گوپال اچاریہ نے پاکستان کا اصول تسلیم کر سب قائد اعظم کوام کو جب آزادی کے لیے تیار کر رہے تھے۔ جسے میں جلد آزاد دکن میں ۱۵ جنوری ۱۹۴۵ء کو قیام عظمیٰ کیا

”مسلمانان ہند منظم ہیں اور اسی سر زمین میں ان کو وہ عزت و وقار

حاصل ہے جو آج سے اوصدیاں پیشتر حاصل تھا۔ دنیا کی کوئی طاقت اب نہیں حصول پاکستان سے نہیں روک سکتی۔ میں مطمئن ہوں کہ ہم دوسروں کے اعدائے سے پیشتر کامیاب ہوں گے۔“

قائد اعظم نے قرارداد پاکستان منظور ہونے ہی پاکستان کے بارے میں اپنے بھائی کا اظہار شروع کر دیا تھا اور قیام پاکستان تک مختلف میانات میں پورے اعتماد سے مسلمانوں کی حکمت کا تذکرہ کرتے رہے ۲۳ مارچ ۱۹۴۵ء کو اپنے فریاد

”میرا یقین ہے کہ پاکستان ہماری شہی میں ہے۔ یہ پہلے ہی وجود میں آچکا ہے اور ہم اپنے سولوں یعنی سندھ، بلوچستان، سرحد پنجاب، بنگال اور آرام میں حصول اقتدار میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔“

جب کہ ان کے مقابلے میں ہندوؤں کووشندہ دیوار نظر نہیں آتا تھا۔ وہ پاکستان کی مخالفت کرتے رہے۔ قائد منکر کے خلاف ڈاڑھ خانی میں مصروف رہے۔ حتیٰ کہ تقسیم ہند کے تاہی ملان کی تاریخ ۳ جون ۱۹۴۷ء سے ۱۵ دن پیشتر ۱۸ مئی کو سردار دیکھ جانی میں کا۔ بین تمام اخبارات میں چھپا

”مسلم ملک کے بوسلوں اب ملک پاکستان کا خواب دیکھ رہے ہیں

وہ انصاف کی جستجو میں رہتے ہیں۔

پتا نہیں۔ سرور پٹیل کی غلط فہمی تھی یا ڈھونڈ دہی کی کوئی صورت۔

عبوری حکومت میں شرکت کے مسئلے پر بھی ہر قدم پر ہمارے قوم کی سیاسی بصیرت
آتشکار ہوئی ہے کیونکہ شمس نے راجاوی حکومت کی طرف سے جو پلاس پٹی کیا تھا
مسلم لیگ سے اس کی فطوری دوستی کو ٹھکے اس میں مسلم اکثریتی صوبوں کی گرد پگ
ورودوں کی مرکز سے علیحدگی کا حق تسلیم کرنا تھا۔ کائنات میں یہ مصلحت پر مبنی بات
در شراعت کے ساتھ منطوری کی بات کی بلکہ عبوری حکومتیں شرکت کر اس لیے
مطلوبہ ہیں کیا کہ مسلم لیگ اور کانگریس کی سابق مصالحت اس کے لیے قابل قبول
ہیں تھی پھر یہاں یہ کوئی وجہ اور جس میں کانگریس کو چھوڑ کر مسلم لیگ کو پاؤں
آہستہ آہستہ کو دوست میں مل ہی نہیں، وہ مد عظم نے اسے بھی منظور کر لیا کانگریس
پہلی نشستوں میں سے ایک نشست کانگریس مسلمانوں کو دینا چاہی اس پر قائد سے
امریکیا کہ مسلمانوں کی واحد سائنہ مصالحت کی نشست سے مسلم اتحاد اس کے جواب
کا حق صرف مسلم لیگ کو ہے۔ ۱۹۴۶ جون ۱۹ء کو حکومت برطانیہ کے
لوگوں کے نام عبوری حکومت کے لیے یہ کہے اس طرح پارٹیوں کے بھانے آخر کو
حکومت بنانے کی دعوت دی گئی۔ اس لیے یہ پٹی کش بھی مسترد ہو گئی

بمذمت جو ہر عمل سرورے کانگریس کا صدر منتخب ہوئے کے بعد جولائی ۱۹۴۶ء
کانگریس نے متین پلان کے خلاف تقریر کی۔ چنانچہ قائد اعظم نے بھی ۲۰ جولائی کو مسلم لیگ
کو مل کے اجلاس میں صدر منتخب ہونے کی دعوت کی اور مسلم لیگ سے ۶ جون کو دہلی میں
دی گئی منظوری ۱۰ سپر کے نتیجہ میں پاکستان کے مطالبے کی توثیق کر دی اور جس میں پاکستان
کے لیے سب اقدام کا فیصلہ کیا اس پر کانگریس سے واضح کیا کہ مسلم لیگ نے منظوری
دیں سال پہلے ۱۹۴۶ میں حکومت دو۔ ۲ ستمبر ۱۹۴۶ء کو کانگریس نے عبوری حکومت

کے بھانے کی پختہ۔ منجانب اس روز مسلمانوں سے ملک بھر میں یہ لکھنے سے
ہر ایک تیار کیا اس سے قبل ۶ اگست کو مسلمانوں کے یوم دست قدم پر مسلمانوں
نے پرتھکے کیے تھے۔ پھر ان کے ساتھ ہی ان کے اور ایک بیان مولا ہا سے
مکالمہ بھی کیا گیا۔ لیکن مدعو سے سرور کو یہ گمان بھی کہ اس کا مقصد اس کے
قائد اعظم کی صحت پر ہی تھی تھی کہ اس میں مسلم لیگ کو مسلمانوں کی وہ مصلحت
حاصلیت تسلیم کرنا تھا۔ قائد اعظم کی لارڈ پور سے بات بات جاری تھی اس سلسلہ
سرور دی بھی پیشہ حکمت میں اور پھر دہلی کے واسطے سے اس کے لیے وہ سراسر سے
مسلم لیگ کو پانچ نشستوں کی پیش کش کی تھی مد عظم نے یہ صحت علی باب سرور
عبدالرب مشرور، چاند علی خان، آئی آئی چندر شکر کے ساتھ پانچویں نشست، اتالی
سیاسی حرم سے ہو کر ناٹھ مڈل کو دے دی کانگریس نے مسلم لیگ کو صورت
خود دی چاہی کہ اس کے رویے مسلمانوں کے لیے ہیں تھے لیکن قائد اعظم کی بصیرت
سے انھوں کو یہاں وہ دھڑی محمد علی اور کانگریس میں فی مصالحت نے اس
دور تک کو اس بھائی کانگریس پہنچ بھی مولا، ہر ملامت زاد سبھی اپنی نفسیت
"بندہ اور فریڈم" ہیں اس بات کو کانگریس کی سب سے بڑی غلطی قرار دیتا ہے۔

قائد اعظم کے سیاسی عمل کی ایک اور واضح فتح مسلم لیگ کی سول و فوجی
کی عمر کے ہیں دکھائی دیتی ہے۔ یہ تحریک ۲۲ جنوری ۱۹۴۷ء کو لاہور سے شروع ہوئی
پھر سب سے پہلے اور بعد میں صوبہ سرحد میں پھیل گئی۔ گنگرہ و سب صوبان جو مختاری
کے مسئلے میں جو نشست آف اڈیا کیٹ ۱۹۴۵ء کی شکست سے ہی پہلے کرنا تھا کہ جس
صوبہ میں مسلم۔ سب سے پہلے وہاں بھی مسلم لیگ حکومتیں قائم نہیں ہو سکی تھیں
گی۔ چنانچہ صوبہ سے آہستہ سے یہ وہ کامدگی کاموں خود خود مسلمانوں سے
آہستہ آہستہ کے تحت قائد اعظم کی مشیتوں کی تادی کے مقابلے میں بہت

ریورہ تھیں۔ ہندو پنجاب میں ۸۰ فی صد مسلمانوں پر قابض ہوئے تھے اور جو مسلم لیگ
 میں حکومت رہا کی گورنر نے صرف میں رکھنی یوٹیلٹی پارٹی کے سربراہ ملک عزیز
 ٹوڈر کر حکومت بنانے کی دعوت دی۔ انہوں نے کانگریس کے تعاون سے حکومت
 بنائی۔ مختصر حکومت نے مسلم پیشکش کارڈ کو ایک غیر قانونی جماعت قرار دے دیا اور
 مسلم لیگ کے میڈم کو گورنر کرنا توڑے سو بے میں جگہ لی گئی۔ وہ قانون
 کی خلاف ورزی کی۔ سخت زور دی گئی۔ لیکن کانگریس کا آخری ہجو۔ اس تحریک کے دوران
 میں پانچ لاکھ سے زائد لوگ جیلوں میں گئے۔ آخر مسلم پیشکش کارڈ پر
 سے پابندی ہٹانے کا اعلان کیا گیا لیکن دفعہ ۳۰ کے تحت سہری آرڈر پر
 پابندی بحال رہی۔ چنانچہ تحریک ختم نہ ہو سکی۔ پنجاب میں اس کے امکانات
 سے دلچسپی ہو کہ حضرت اب حکومت نے مسلم لیگ میڈم سے سخت گفت و شنید کی جس
 کے نتیجے میں ابک سمجھوتے کے تحت حکومت نے ہارے نظر بند ہاکو دیے جسوں
 حلوسوں کی جانشین دی۔ وہ پبلک سلیٹی ایکٹ کے بجائے دوسری سیاسی
 پارٹیز سے مشورے کے بعد نیا مسودہ قانون تیار کر کے کا وعدہ کیا گیا۔ یوں
 صوبے میں امن و بحال ہو گیا مگر حصر حکومت کو ۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو مستفیض ہو کر پڑا۔
 اس طرح انگریز کے کاہد میسوں کی ایک جماعت یونیٹ پارٹی کا خاتمہ ہو گیا۔
 ہندوؤں اور مسلمانوں کے بڑے میڈم کے گرد اس بعد اشتقاقیت دکھائی
 دیتا ہے۔ مغربی دیہاتیں گاندھی جی کی شہرت ان کے مخصوص کردہ اسکے باعث ہوئی،
 جس میں ہر دے کی آواز، عدم تشدد اور عدم تعاون کے تماشے نقل ہو رہے تھے۔
 ابک پر ستر کانگ و دھڑنگ۔ مادھو بن جانا دیا بھرتے پیے، ایک بھو ہے مگر
 قائم عظم نے کبھی اسے ڈھونگ نہیں رہا ہے، ان کی کامیابی اور عظمت کا انسانی
 حدقت ختم ہوئی۔ وہ خود اعتمادی میں مضمر ہے

ممنوع ہو کر چار سے رتوں کا۔

قائد کی بصیرت، حق گوئی اور عزائم کے سوا قصے کے جو دھری گڈا سب سے
 بڑھ کر پاکستان ارادی ہیں کہ محلی سوس کا فیصلہ آتی تھا کہ پاکستان وہ بدوستان
 اور حکومتوں کا ایک گوررجوں ہو گا، دو مونس ہیں چاہتا تھا کہ وہ ۱۵ اگست
 بعد بھی آٹھ براہ تک دووں حکومتوں گوررجوں سے کانگریس سے پنجاب دستور
 اور اس سے اسے نکلا،

ہمیں سب تو رستے خالق ہے کہ موتی دور کے ہے وہ لوں لنگوں
 کانگریس ایک ہو رہا تھا ایک ہمارا تعلق ہے آپ اس مسئلہ پر
 کانگریس اور اپنے مشورے اور تجربے سے ہماری مدد کریں تو میں خوشی
 ہو گی۔

جو دھری محمد علی کہتے ہیں،

"جون کے دن میں جیسے پتا چلا کہ مسٹر محمد علی جناح نے دہلی گورنر
 سے واپس مل جانے کو دیر پر غلط ماننے کا وعدہ کیا ہے
 کونسل میں کے مذاکرات اس قدر شدید تھے کہ اس سے ایک روز
 وائسرائے ہائوس میں داخل ہوتے ہی قائد اعظم پر دھماکا ہوا جس سے
 تمام اہل داروہنگیوں کی پوجا پڑ گئی قائد اعظم نے اس سے انکار کر دیا
 علی بڑے دفاور دھرم دھن کے ساتھ ردا شت کیے وہ دھرم
 ہیں اتنا کہ کہ اس فیصلے کے پیچھے کوئی شخص ضرک کارفرما ہیں کہ
 اپنی قوم کے مفادات کو مدد سے رکھتے ہوئے ہیں اسے یہ قیاس خود
 تھا ہے"

دعاور پاکستان

۸۴
 ۸۳ میں ہندوستان کا مسدود کیا گیا کہ ترین مشدس جس کے گا۔ اور مسی
 مشدس دور انقلاب کے یہ وقت ہوں گے ہندوستان کے
 دس کروڑ مسلمان اس کے دلی سار سب پر قربانی دیتے کو تیار ہیں اور
 یہ وہ مقام ہے جس کے علاوہ اس ملک میں کسی کو حاصل نہیں۔ آپ
 دیکھتے کہ اس سوشل ایکشن بیگ، اور دشم سوٹ والے شخص
 کے ہاتھ میں کس طرح ایک عالم ہے"

(بند ہندوستان رحمہ اللہ دس ہاشمی)

بانی پاکستان کی دس ہاشمی اور احساس ذمہ داری ضرب المثل ہے۔ وہ
 رات بھر کام میں لگے رہتے تھے کہ مرض الموت میں بھی کام کو اذیت اور ہمت دی
 ان کے یکرزی کا کہنا ہے کہ مجھے دیکھتے تو فرماتے،

"اگر کوئی سرکاری قاعدہ اسے ہیں تو میں اسے دیتا"

ایک وعدہ استخدا کرتے کرتے نہ حال ہو گئے۔ اس کی اس حالت کے پیش نظر
 یکرزی اس کے سرے میں جانے سے گریز کرے گئے کہ انہیں دیکھ کر کہیں تو ہر کوئی
 سرکاری کام نہ پیدا آجائے۔ وہ فرمایا کہ تھے جس قوم میں وقت کی یہ بدی کا احساس
 نہ ہو وہ دنیا میں سرور نہیں ہو سکتی وہ مقررہ وقت کے علاوہ کسی سے قاتی ہے ہیں
 ملتے ملتے کے مولات میں ایک لمحے کا فرق نہیں آتا تھا۔

استخاد و یقین محکم کے ساتھ نظم و ضبط کا اس کا دعویٰ زمانی نہیں تھا بلکہ اس کی
 فطرت کا جز تھا۔ ۱۹۴۶ء میں یہ رابا دکن شریف لے گئے۔ رجوم جوتی حقیقت
 سے بے جا ہو گیا۔ دس منظم ہوئی جہاں کے دروازے تک اسے منکر بدعظمیٰ دیکھ کر
 واپس اندر چلے گئے اور فرمایا

"میں ایک مذہب قوم کا سربراہ بنا چاہتا ہوں جس تک یہ دھرمی

بہ قول درودین علم ملک کے رہنمائی کی ہیں تھی، محمد علی جناح کی گھر
 میں داخل تھی مٹی کا گورہ لادہ، سکڑن اپنے چہرہ و استبداد کے لیے تاریخ میں
 نامور ہوئے۔ اس سے پہلے ۱۹۰۶ء کو ممبئی قانون میں ہوم رول لیگ
 کے متعلق تجویز پیش کی گئی تھی۔

یہ لوگ اپنی خیر و غیر کے درمیان ملک میں انتشار پیدا کر رہے ہیں
 اس کا منہ کا منہ واحد یہ ہے کہ حکومت کے کام میں دست و پا
 نہ کی جائیں اور نہ خود دکھائے۔

۱۹۱۷ء کا انڈین کونگریس کے بعد "ہوم رول لیگ" مددگاروں کی سب سے بڑی
 طاقت اور طاقتور جماعت تھی اور محمد علی جناح اس کے بے باک رہنما تھے۔ انہوں
 نے اپنی تقریر میں جو کہا

"ہر کسی نے ملک کے متعلق جو مطالبات کیے ہیں، ان
 کے تحت ہم سب بچا ہوا اور میں اس کے ادب و احترام کے باوجود
 اس کے خلاف پورے ملک میں احتجاج کر رہا ہوں۔"
 تقریر کے آخر میں انہوں نے کہا:

"آج سے ہمارے حلوس بربر اعتماد کو اس کے ہوم رول لیگ کی توہین
 کی جاتی ہے اور میں اسے ہرگز برداشت نہیں کر سکتا۔"
 قائد یہ مصروفی لگا کر سینیٹ سے پیچھے ہٹ گئے۔

پاکستان کے پہلے وزیر قومی امور، جن کی بیڑی جو گندہ ماتھے مٹاؤں کا ہے کہ نہ
 در قانونی بنیاد کے متعلق کہتے ہیں کہ میں نے قائد اعظم کے ارشاد پر اپنی تمام قابلیت
 اور اہلیت صرف کر کے ایک مسودہ قانون مرتب کیا، فائدہ سے اس کے تین چار حصے
 نور سے پڑھے اور سب سے "مسودہ قانون" میں رکھ کر میرا شکریہ ادا کیا۔ تیسرے دن رات

دو دن سے مجھے ایک غارت میں میرے مسودہ قانون کے ہر قاعدہ کے شبنم گر فرما
 رہا تھا کہ وہ ایک مسودہ قانون ملا اور مجھے خود تسلیم کرنا پڑا کہ میرا مسودہ قانون اس کے
 مسودے کے مقابل میں کیا ہی سچ تھا۔

ہر قسمی سے ہم نے قائد اعظم کے ارشاد و نصت کو حذر جہاں رہنا۔ ان کے متعلق کہ وہ
 اس سے پہلے نہیں کوئی دیکھا تھا۔ انہوں نے مختلف شعبوں میں پاکستان کی سرکاری
 کے لئے جو اصول معرکہ کیے تھے وہ ہماری نگاہوں سے واصل ہو گئے ورنہ ہونا ملک
 و ملت کے ہوتے پرستاریوں اور ریشہ دانیوں کا شکار ہو جاتے۔

کیا آج کسی شخص کو اس حقیقت کا ادراک ہے کہ قائد اعظم کی علامت کے وہ خود
 اس کے رہنمائی کے پیش نظر ڈھاکہ جاتے ہیں ۱۹۴۷ء ۱۹۴۸ء کو ان کا لکھ سے
 رہنا اور دستبرد لیگ، اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے تھے۔

"میں آپ پر بے حد و فخر کرتا ہوں کہ پاکستان کی سرکاری
 رہنما اور اس کے سرور کو انہیں ہوگی جو کوئی آپ کو گمراہ کرنا چاہتا ہے
 وہ دور، اصل پاکستان کا دشمن ہے۔ کوئی قوم ایک سرکاری زبان کے بغیر
 غنہ میں غور پر متحد رہ کر کام نہیں کر سکتی۔ آپ دوسرے ملکوں کی تاریخ
 کا مطالعہ کریں جہاں "کس پاکستان" کی سرکاری رہنما کا تعلق ہے وہ
 رد ہوتی جاتے۔"

عام طور سے، سلام اور سلاموں ہند کے مخالف و مخالف لوگ قائد اعظم کی اسلام
 کے متعلق واضح تعلیم کا ذکر کے لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کر رہے ہیں کچھ نے
 انہیں "کافر عظیم" کہہ کر متوں میں لگتی ہیں یہاں پر یہ کہتا ہوں کہ لیکن قائد اعظم سے
 رگ بینڈ کے سرکاری محفل خاصے میں غنہ، درود جو ان سے نوب بہادر یا صاحب
 کی موجودگی میں جو گھنگوڑا کی اس میں حسب ان سے مذہب و مذہب ہی حکومت کے ورور

کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا:

"جب میں ٹھیکری ماٹ میں تھا تب کا اظہار سننا میں نے فراموش کر دیا ہے اور قذافی کے عام محاورے کے مطابق میری زبان حد درجہ سکڑ چکی ہے۔
سبقتوں اور روابط کی طرف متعلق ہونا ہے میں بخوبی جانتا ہوں کہ
سلام اور سلاموں کے روایت پر ایک کایہ محدود اور تنقید مضمون یہ
تصور نہیں ہے کہ کوئی معمولی ہوں، بلکہ مجھے دین میں ہمارا
کا دھڑ ہے جہت میں نے قرآن مجید اور اسلامی قوانین کے مطابق
کی پینے تینوں کو سننے کی ہے اس کا علم تھا کہ اس کی تصاویر میں
اسلامی زندگی سے متعلق ہر بات کے بارے میں زندگی کے روحانی ہونے
معصرت، عبادت، محبت، مسرت کے متعلق رہنمائی ہے۔ عرس انسانی
زندگی کا کوئی شعبہ یہ ہیں جو قرآن مجید کی تعلیمات کے مطابق
اور جو قرآن کی اصولی ہدایت اور یہی طریق کار صرف مسلمانوں کے
پیشہ جہت میں ہیں بلکہ اسلامی سلطنت میں غیر مسلموں کے لیے بھی سوچا اور
زندگی حقوق کا اس سے بہتر تصور ممکن نہیں"

(صدق لکھنؤ - ۱۹ جنوری ۱۹۹۲ء)

پانچویں قوم نے کئی طاقتوں سے مسلسل دہائی کے شیعہ میں میں پاکستان سے ر
دیا۔ ہم کبھی کبھی اس کے اس حساب کا ذکر کرتے ہیں لیکن کبھی نہیں دیتے ہیں کہ جو
ملک انہوں نے بڑی محنت، تدبیر و فرست سے حاصل کیا اس کو منہ کا کر کے
سننے میں ہم پر کیا قسم دیا ہے مانتہ ہوئی ہیں ہم یہ ہے اس وقت سے پہلے
ملک کو کوئی نقصان تو نہیں پہنچا۔ اسے قائد اعظم نے مسلمانوں کی جنتی قوت سے
حکم یہ تھا تو ٹھیک ہوں، ہندوؤں اور پٹنٹ مسلمانوں کے مقابلے میں کامیاب

ہو کے تھے، ہم نہ کہ نہ مایہ اپنی اجتماعی قوت کو اس کام میں لارہے ہیں، ہماری
سچ اور انفرادی نو ہیں جو کہہ گئی، قذافی کے ہتھیار سب میں علامہ، قابل، وقت
علی، سید، نوب، تنقیر، فضل، اخق، خواجہ، ناظم، مدنی اور دیگر مدنی طبعیت
سام ہمارے انہوں سے محو توفیق ہو گئے ہیں یا وہی ہے کہ علی و منہج میں
پیر جماعت علی شاہ علی پوری، مولانا، تنقیر، محمد عثمانی، پیر، صاحب، مکی، تہذیب، یار
نصیب، سرپرست، شریف، احمد، سعید، کاظمی، عبدالحمید، پوری، وغیرہ قائد اعظم
کے سامنے تھے ان کے حامی تھے ہم جہوں کو نہیں گئے کہ وہ رنگ و نہ کے
ی ایک تھے خواجہ تان کو پیدساں کہتے تھے جن کے لیے گاندھی کے چوروں میں ٹیٹا
بندیت کو نہ صرف تھا باوجود اس جنگ میں یہ جامہ دار تھے

کیا قائد اعظم کی سرپرست ہیں یہ سبق نہیں دیتی کہ ظاہر و باطن میں بعد ازاں
کی دلیل ہے اور اس کو کچھ ہو وہی ظاہر کرے تو ظاہر بناس اس کے قدم چوٹی
یاں دیا اس کے سامنے سر ہٹا کر تبت، ورنہ انت اس کے آگے سپرڈس دیا ہے
قائد اعظم نے اس آزادی دلائی، آزادی سے محنت سکھائی کیا تھی کہ
ملیں کر رکھنا ہماری دے داری نہیں ایک ہمیں، ایک نیک یہ ہیں ہیں کہ اگر
ممدانہ کے بہت کچھ اسل کے کہ ایک دو میں اجتماعی حیثیت سے کچھ گوہر
تو یہ گھنٹے کا سود ہو گا اگر ہم دانی، عربی، اور محدود مفادات کی خاطر کل مفاد کو بچ
دینے کی پالیسی پر کام کر رہے تو تو ہی ہمارے مفاد میں بات کی

قائدِ اعظم

مسلمانوں کی سنتی سکھ پادریوں اور فطرت
سیاست دان ہیں دنیا میں یکتا فائدہ مند خط

ہم اس قدر مہتمم تھے، دوسری کے چنے توں کے چنے
کیا کہتے تھے جب کوئی اور وہ فائدہ مند اعظم

اور اس کے چنے ہر دوسرے پر چڑھتے تھے
شرف و تہمت تھی جیسا اس کی افراست تھا شرف کا
برائیت تھی، نہ کہا سکتے تھے وہ کو کافرا فائدہ مند اعظم

بھائی کے بے جاں کی گواہ تھے وہ دہلی
جو کہ سنے تھے کسی سے کوئی دوسرے فائدہ مند اعظم

ہو ایک ساتھی نہ ہو مسلمان سے پھر بھی رشتہ تھے
جو سودا گری میں ہوں، ان سے تھے تہافت فائدہ مند اعظم

حیات ان کی زمانہ ہم پر دے تھوڑے دنوں ہے
تھے اپنی ہر خصوصیت میں یکتا فائدہ مند اعظم

درعا رشید محمود

قائدِ اعظم مسلمانوں کے شخص کے محافظ

اسلام میں مطہرت ہے، وہ اس کے علم سے اس کی کوئی نام نہ نہیں ملتی
اس میں حد کی دہرہ میت کسی نام سے نہ ہو سکتی ہے، اس میں رسول خدا کا
میت ہے، اسے جیسا شر اس میں ترک دیا کی ترغیب نہیں دی گئی لیکن دین کو
دین کی بنیاد بنا گیا ہے، یہاں تک کہ عیس کی عیبت ہے، یہاں میت کی نہیں۔
یہاں دین میں چند رسوم و عبادت و عقائد تک محدود ہیں جسے زندگی کے ہر
شے پر حاوی ہے، اس میں اگر خدا کی عبادت، اور رسول خدا سے محبت، اہم سے
ترمذی شریعت و معیشت حکومت و سیاست عرصہ زندگی کے ہر پہلو سے رہا انہوں
کو گویا کو تبا دیے گئے ہیں۔ ہماری تہذیب و تمدن دوسرے کسی بھی مذہب و مسلک
سے مختلف ہے۔ مسلمان کفار سے ایک خصوصیات کے ایک ہیں، وہ اسلام کے آثار
ہی سے دشمن طاقتیں اس کے خلاف نبرہ آ رہی ہیں مسلمانوں کا شخص ہے دن سے
غیر مسلمانوں کی، کچھ میں کھٹکتا ہے، وہ اسے جھم کرنے کے لیے پی سی کو شش کو تے
ہوتے ہیں۔

میتروہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

چراغِ مصطفوی سے شرابِ بوسجی

اسلام، و کفر کا تاریخی آئینہ اس نے برصغیر میں اسی وقت اپنے قدم بجا دیے جب

میں پہلا آدمی مسلمان ہوا جو پہلا مسلمان کفار سے بالکل مختلف خیالات اور عمل کا آدمی تھا۔ اس سے گھٹا نہ کر دیا۔ میں کسی اور کی غلامی کو قبول کرنے سے انکار کر دیا تو یہ کوئی ناظر نہیں تھا کوئی اور بھی بات نہیں تھی مسلمان ہر حالت میں مسلمانوں سے ایسا الگ تشخص رکھتا تھا۔ اور وہ نہ تو کب کے ہمارے ہمراہ رہا چاہتا تھا اور نہ ہم اور مسلم لیگ کے کسی پیروپ الگ مملکت کا تصور پیش کیا۔ جس میں اسلامی نظام برپا ہو۔ یہ امر بد دوستی نہیں تھی اور نہ ہی معاشی احتیاج کا مسئلہ تھا بلکہ اس جیسے تو ہمارے اہل معرفت کو غور و فکر میں لایا کہ ہم مسلمان الگ قوم ہیں اور اپنی منفرد حیثیت میں زندگی بسر کرنا چاہتے ہیں۔

تاہم سچ تاقی ست کہ اگرچہ ہم نے جدوجہد کبھی خیریت محسوس نہیں کیا۔ ہندوؤں سے بھی مختلف اوقات میں انگریز کی ہمدردیاں۔ بقیے میں مسلمانوں کو بدست مقام ہوا۔ اور خود چل گئے۔ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں مسلمانوں کو پھانسی دی گئی مسلمان برہمنوں اور دیگر مقامات پر محسوس ہوئے کہ اس ملک کو تباہ کر دیا گیا۔ علامہ فضل حق حیدر آبادی مولانا کھڑکھست علی خانی، مفتی صدر مدین آبادی، احمد منہا دہی اور رہائے گشتی شخصیتوں نے جنگ آزادی میں اپنی خدمات کے "سے" انگریزوں سے پاسے۔ ہندوؤں سے جسے میں پیاسف سے کام لیا اور مراعات کے حصوں میں لگے۔ وہی تحریک خلافت اور ترک ممالک میں قریباً ۱۸ سالوں سے رہے تھے اور ہندوؤں میں مسلمانوں کی حاکمیت کو کوڑیوں کے مول خرید بہت تھے۔ جس دن ہندوؤں سے مسلمانوں سے ملنے آئے تھے ہندو وہاں قبضہ جمائے تھے مسلمان یہ سب کچھ آزادی کے لیے کر رہے تھے کیونکہ ہندو کے نزدیک آزادی حاصل کر کے کاغذی مسلمانوں پر حکومت کرنا تھا۔ ہندوؤں کے ساتھیوں کا کیا کر کر نہیں تو سارا سلام قائم مودی کے چہرے میں نظر آتا تھا۔ سیاسی اور ملی شعور رکھنے والے مسلمانوں کے اپنے طور پر عامہ مسلموں کو ہندوؤں کی

اصیبت سے آگاہ کیا۔ مثلاً علی حضرت مولانا احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ نے کہا "اگر سب مسلمان رہیں اور ایمان، اختیار نہیں، تو کہیں تمام تعلقات یکسر چھوڑ دیں، تو کہیں تباہی سے بھری خیر خواہ ہندو بھی رہا ہی کریں گے؟" اور تمہاری طرح بھوکے شکم کے ساتھ رہ جائیں گے؟ حاشا، ہرگز نہیں زندہ رہیں گے۔

دعا میں بریلوی اور ترک ممالک، اور پروفیسر ڈاکٹر محمود ہندو نے اپنی ساری "انگریز دشمنی" کا باوجود اور "ہندو مسلم اتحاد" کے تمام تر نعروں کے، نصف مسلمانوں کی مخالفت میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ انہوں نے مختلف موقعوں پر مسلمانوں کی ہمدردی کے جو سب میں انگریز پر اعتماد کا اظہار کیا۔

ماضی کی ساری تاریخ سے قطع نظر تحریک آزادی میں ہندو لٹریچر کے متذکرہ بالا ارشاد سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جس مسلمانوں کے شخص کی بات ہو، سرکار دو عام صلی علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق "مکہ مملکت واحدہ" کا وہ مسلمانوں کے مفاد میں مسلمان ہونے میں اور ماضی کے چورہ سو سال اس بات پر شاہد ہیں کہ اسلام کے مفاد میں کھڑکی تمام عاقبتیں مندر میں پھیر دیکھیں گے نہ کیا جاسکتا ہے کہ انگریز مسلمانوں کے لیے ایک علیحدہ مملکت کی بات کی حمایت کرتا، چونکہ اس سے خود مسلم لیگ کی راہ میں یہ بات ڈال دی ہو۔

انگریز بھی "پاکستان" کو اسلام کے احیاء و نفاذ کی اساس سمجھتا تھا، مسلم لیگ کے حوام کے دل و دماغ میں یہ بات راسخ کر دی گئی کہ "پاکستان کا مطلب کیا، لا الہ الا اللہ ہندو بھی یہ جان چکا تھا کہ پاکستان کا مطلب "اسلام" ہے اور جو قائد غفرلے مختلف موقعوں پر اسلام کی خوبیاں گوسنتے ہوئے اپنے تشخص کی داس کی اور "کافروں" کے مذہب ان کی معاشرت و معاشیت اور ان کے تمدن کی حفاظت اور فروغ کے لیے لگ بھگ حاصل کرنے کی جدوجہد کی۔ ہندو صرف مسلمانوں کے اتحاد سے حائف

ہو کہ اس میں توڑ سے کہے ہیں، ہندو مسلم اتحاد کی بات کرتے تھے اور بدقسمتی سے انہوں نے "علی" کے ایک گروہ کو چنے ساتھ ہی ملایا تھا یہ لوگ قائد اعظم کی شخصیت کو خروج کر کے کی کوشش میں صبح شام مصروف رہے انہوں نے یہ پروپیگنڈا پورے رور و شور سے کیا کہ قائد اعظم "شکر پور" کے دست راست ہیں۔ انہی کی اشارے پر قائد نے پاکستان کا نعروں لگا دیا۔ کہ اردو کی منتر کہ جہد جہد کی جاسکے اور یہ قائد اعظم مسلمانوں کے شخص کی بات کرتے ہیں مگر اسلام کی ایجاد سے بھی واقف ہیں۔

حالانکہ اصل بات صرف یہ ہے کہ قائد اعظم "شکر پور" کے ساتھ ساتھ ہندو ولی علامی سے جو مسلمانوں کو بچانا چاہتے تھے، کانگریس اور کانگریسی موبی اسے کسی حالت میں بھی یہ دست نہیں کر سکتے تھے۔

آج کچھ دوست نہیں یہ کہتے ہیں کہ کانگریس اور جمعیتہ علماء ہند کے علماء نے حصول آزادی کے لیے بہت قربانیاں دی ہیں، انگریزوں کو اس پر صغیر سے لگا سنے کے لیے بہت کچھ کہا ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ ہندو انگریزوں کو یہاں سے لٹا لٹاپ مٹا کر بھینکیوں کی ہڈیوں کے ساتھ رہنے والوں کو واقعی آ رہی کیا پتا تھا یہ کیا یہ حقیقت ہیں کہ ہندوؤں کے اپنے ہم مذہب بھی ان کے غیر ملکی ملک سے آ کر ان کے پریشان ہیں کیا ہمیں مسلمانوں کی نظروں میں ہم ہوجاتی کیا وہ یہ رد شت کریتے کہ مسلمان ان کے گلوٹھے سے سے حل آئیں، کانگریس کے ہندو مگر پر سے ملک کو تار کوڑے ہی کی کوشش میں ہیں تھے ان کا مصعب احسن یہ تھا کہ وہ مگر بر کی غلامی سے اس لیے آ رہا ہو کہ مسلمانوں پر حکمرانی کر سکیں وہ مسلمانوں کو حکومت کے کسی عمل میں شریک نہیں کرنا چاہتے تھے۔ وہ انہیں میں "اقلیت" قرار دے کر ان کے ساتھ ہی سلوک کرنا چاہتے تھے جو وہ ہمیشہ سے اقلیتی دقتوں کے ساتھ رہتے آئے ہیں جبکہ رہتے بھی یہ وہ مسلمانوں کے ساتھ تان کا ارب پر تھا

یہ کیا مسلمانوں کا راوی حاصل کرنے کی کوشش کرنا جرم ہے؟ مسلمانوں کو تاریخ نے بھی ہمیشہ تباہ و برباد کر دیا۔ وقت کے ہندو لیڈروں کے عمل نے بھی اس شہادت پر نہ تو شق ثبت کر دی کہ ہندو مسلمان کو پادروست دیکھنا چاہتا ہے پھر وہ مگر کی علامی سے حل کرنا۔ کی علامی میں جانے کے مصائب میں کیوں پھنستے اور مردو غلاموں سے حل کرنا۔ جہد جہد کہہ سکتے؟

قائد اعظم کو سسٹنٹ پمٹنٹ اند میں رکھ کر نے وہ دس کے ہوتے کر غلط ثابت کرنا کوشش کرنے والے سلام کی پوری تاریخ سے صرف نظر کرتے ہیں حقائق سے مد پھر سنے ہیں لوگوں کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں وہ مسلمانوں کی زندگی کا جہد سو سالہ مسلمانوں کے جہد برادری سے کہ سلام کا ملک ملک و ملت ثابت ہے، علیحدہ نظام احلاق ہے، مختلف نظام تقسیم ہے، منفرد نظام حکومت و معیشت ہے، ہندوؤں اور مسلمانوں کے نظریات متضاد ہیں ان کا طریقہ فکر الگ ہے، اس کی سوانح مختلف ہے مسلمانوں کی ہندو بہ و تمدن غیر مسلموں کے اس میں سے محیر و ممتنا ہے وہ انہوں نے ہمیشہ سے برقرار رکھا ہے اسی برصغیر میں ملک کو وطن سے مسن قرار دے والوں کے یزیدوں نے جب وحدتہ امت کا حکم چلایا تھا رام دھرم کو ایک وقت قرار دینے کی ساری اس و علم ہندو سب کی نسل کٹی کرنا چاہی تھی تو مجدد وعت تانی حضرت شیخ احمد سرہندی مصیب الرحمن اس مدارش کے ساتھ مسند پیر ہو گئے تھے انہوں نے ملت کے خلافت اس کا رد وائی گوہر قرار دے کر دھوکا دہوں سے اس میں جوں کے خلافت دور حاکم کیوں سلام کی فساد کو ڈھانسنے کے اس عمل کی پتہ کنی کر کے دم بار حلال الدین اگر مختلف دیان کی کچھ مری پکارا ہوا اور "دین ہی" سے لوگوں کو گمراہ کرنے کی روش پر عمل تھا حضرت مجدد نے بدلتا اور اس کے مصاحبوں کے منہ اند افکار کی طرف اہل دین کو مود کیا "وحدتہ"

کی جس تحریک کے نتائج نہ نکلتے کہ دینی علیحدت کم ہونے کے باعث مسلمان بھی
 غیر دین کو بیٹھنے اور متحدہ قومیت کے اس تصور کے غلام بن جاتے جو اسلام
 کی اساس کے منافی ہے۔

جس طرح میں نے مسلمانوں کے اندر دین قائم کرنے کی سادش کی تھی
 تھی، جگتی وردیں ہی کی تحریکیں جو پر نہیں اور مسلمان اور مسلم کو ایک ہی قوم
 ثابت کرے کے لیے وڑی جونی کا زور لگایا جا رہا تھا بالکل اسی طرح ہندو کا گرس
 اور کانگرس کے مسلمان بھی بنی تھیں کہ برباد کرے کے لیے "ہندو مسلم اتحاد" کی بات
 کرتے تھے پھر "معرفت متحدہ" کی عید میں قائد اعظم وٹس کے مانتھوں سے
 ہندوؤں اور ہندو دوستوں کی سادش کو دوبارہ پروں پر سے روک دیا تو
 کیا بڑ کیا اور وہ ایسا کیوں نہ کرے تھا ہم سب کے حق ان کے ساتھ تھے۔ ان علماء
 نے حضرت مجدد عرفانی قدس سرہ کے تتبع میں برصغیر کے گوشے گوشے اور تھیں
 قصبے میں حق کی آواز پہنچائی اور اس شخص کو بھروسہ ہوئے سے پر یا جس کی جرات
 دشمنان اسلام کا ہمیشہ سے منہاسے منظور رہا ہے۔

یہ نہیں۔ تمام میں دیونند کانگرس کے مامیو و مسلمانوں کے شخص کے خلاف
 تھے حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے جن چند علماء سے مولانا شبیر احمد حقانی کی قیادت میں
 مسلم لیگ کی مجلس نے پہلی ساری روری سے دھنسی مونس اور گلاب کھائیں۔
 علماء دینی میں مولانا محمد امجد علی دہلوی مولانا محمد سعید دہلوی علامہ عبدالمجید میرٹھی پیر صاحب انکی
 شریعت ایسا شریعت بھر خونی شریعت مولانا محمد ستار دہلوی علامہ احمد مدید
 لاملی پیر سید محمد مستانی شاہ علی پوری وغیرہ نے تحریک پاکستان میں سادش کام
 کیا، پچھڑوں دستارچہ نے سادش کے اجلاس میں پاکستان کے لیے کام کرے کا اہم
 کیا اور قریب قریب میں اس پینم کو پہنچا دیا

انگریز اور ہندو کانگرس میں اتحاد رکھ کر سادش کے ہاتھ میں ہاں
 ہے کہ جب برصغیر کی تنظیم یعنی ہونگی تو جس تحریک کو ایک دونوں ملکوں کے مشترک
 گورنر جیل کے حق میں تھا اور موٹ بیٹن س سادش ہی کو بھارت سے بیٹھیں
 تیار تھے وہاں سندھو کے سادش سادش میں کھلے سادش دی تھی اور
 ہندو نہرو سے لارڈ مونت بیٹن کو لکھ دیا تھا کہ اس کا دستہ کو گزیریں ہندوؤں
 کے لیے پیچہ سرت کا مقام ہے لیکن قائد اعظم کے وقت کے بہت سے مسلمانوں میں خود
 پاکستان کا گورنر جنرل ریس اور لیڈ قسٹ علی س کو ویرہ عجب سادش کا عید کر ب پور
 محمد علی دسابق ویرہ علم پاکس، ریس عید عید عید پاکس "میں اس سادش
 کے سادش لکھ کر تے ہوئے ہیں کہ اس سادش پر لارڈ مونت بیٹن قائد اعظم سے
 انگریزوں اور دھنکیوں سے لے کر سادش سادش سادش سادش سادش سادش
 قائد نے ایک ہی جواب دیا کہ یہ فیصلہ ذاتی معاد میں نہیں مسلمانوں کے اتحادی
 معاد میں کیا گیا ہے اور اس سے انگریزوں کی جاسکتا اس سے معلوم ہوا
 ہے کہ انگریز اور ہندو دونوں طاقتیں اس برصغیر کی تقسیم کی مخالفت میں ایک زبان
 بھی تھے اور اصل میں ان کا ایک جوا تھا۔ اس طرح ثابت ہو جاتا ہے کہ بھگوت صرف اسی
 دو غیر مسلم طاقتوں کے درمیان تھا مسلمان تو مستوجب تھے، دونوں کے مستوجب
 اور صرف اس لیے کہ وہ اپنے شخص بلتی خردویت کی بات کرتے تھے جو کسی بھی
 دشمن اسلام کو گمراہ نہیں ہو سکتی۔ پھر قائد اعظم اور مسلم لیگ انگریز کے
 دوست تھے یا ہندو اور کانگرس ۹

یہ سادش واضح نہیں کہ انگریز مسلمانوں کا سرپرست ہونا یا مسلم لیگ اس کے
 اثر و آواز کا قائد اعظم اس کے معتمد ہوئے تو برصغیر کی تقسیم کے وقت سادش
 اور سادش کے علاقوں میں ہندو مسلمانوں کے حق میں سادش سادش سادش

ہی جانتے تھے

مذاہ فرمائیے کہ جب وہ عرض پاس کو لے گئے بعد انگلستان گئے تو انہوں نے وہاں کے مشہور کلچر "گلکس اس" میں داخلہ صرف سب سے زیادہ س کے درجہ سے رہبر سول اکرم علی شہ عیسیٰ عظیم کا اسم گرامی تحریر کیا۔ وہ پھر یہ بات بھی کیا جسے معاہدین کی حق گوئی کے سر پر نہانے دار پھر پھر اس سے کہ جب شطرنج میں مات کھانے کے بعد انگلستان ہی کی ملک خاتون نے معاہدہ کے مطابق پی مضمیہ یوں سمجھا کہ چاہی کہ محمد علی جناح سے ۱۹۵۵ء میں یہ کہیں تو سن محض سب سے محض سے داکہ آؤٹ کر گئے کہ سلام نے اپنی بیوی کے علاوہ کسی عورت کو "کس" ۱۹۵۵ء کو نہ لے کر جہاز نہیں دی۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر قائد اعظم مسلمانوں کے حقوق کی بات نہ کرتے س کے ب ایک مملکت کے قیام کا معاہدہ کر کے نہ دیکھتی نہ دت نہ جاسے۔ مگر یہ کہ جسے کے بعد ملت کو متحد کی غلامی میں دنیا پسند کرنے تو نہ مگر یہ کہ معتبہ ہوتے رہہ وہ نہیں کر سکتا اور نہ کانگرس میں انہیں دشمن طرزوں اور تمام تر انہیں کا ہدف بناتے۔ لیکن اس عہد قلمداری سے تمام معاہدہ کا سامنا کیا۔ چوں کہ وہ یگانوں کی باتیں سمجھیں گے یا بروا شیب کیس مگر احتیاق حق اور بظاہر باطل کی راہ سے مسلمانوں کی نفاذ اور ان کے شخص کو بھروسہ نہ ہو سہ وہاں نہیں ایک علیحدہ مملکت کو فروم یہ۔ جس کے خلع و پوش کی ضرورت جمعیات نازل کر سہ وہ جہیں اس کے عش قدم پر چلا سہ۔ آپس۔

یہ بات عجیب ہی نہیں جس آئینہ ہی سہ کہ ہو تو یہ روح سے خلیفہ مسلمان دتس ہیں انگریز کے ساتھ رہی انگریز کی ہم۔ رخی۔ خلیفہ جس قوم کو مگر رہے نہ قائمہ بچو یا توہ ظلم اور معتبہ توہ کو مگر یہ کہ پھر ہونے کی گال دسے۔

ہیں "علی سے مسند و مسلم ہی دتے ہوں میں کانگرس و سوں کا نکار۔ علی مسند رکھا تھا، انہوں نے قائد اعظم کو "کاہر اعظم" کہا اور ان کو وطن کے دفاع میں اور مسند ان سے دوستی کے ساتھ میں رہیں پسند۔ وہ پاکستان کے سابقہ کوہن و شکرانہ دتے رہے۔ ذرا یہ بلاتر کے ذریعے اور اپنی زمانہ در ریوں کے سارے اس کے ساتھ ساتھ پیدا کر چاہی قائد اعظم کو، مسلم کی مبادیات سے بھی مایوس کر دیا گیا۔ انہیں ان کی وضع قطع کی بارہ "انگریز" کہا گیا۔ حالانکہ حقیقت صرف یہ تھی کہ قائد اعظم اس ہندو دوست۔ علماء کے محدود چین کے طرہ مصلحت کے قابل نہیں تھے۔ ان کے ظاہر و باطن میں اور گفتار کرد رہیں کوئی تقاضا نہ تھا۔ وہ کانگرس کی فقت سے بیز رتھے، بیروں کے "عربیہ دوسری" کی محدود کی حقیقت سمجھتے تھے، جو فرد باگروہ فرقہ و سنت کے نام کو رتی مفادات کے حصول کے لیے استعمال کر رہا ہو تھی اس کے لیے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ باطل کا ساتھ دینے والے یہ میں رہ کر باطل سے روح گوئی کو متاثر کرتے رہے۔ انہوں نے قائد اعظم کے متعلق یہ کہا کہ انہیں سلام کے بارے میں مبادی و حقائق بھی معلوم نہیں تھے۔ حالانکہ فائدہ نے مختلف موقوفوں پر اسلام کے متعلق جو باتیں کہ وہ اسلام کی روح سے واقفیت کی دلیں میں خصوصاً انہوں سے رک ایک ایسے کے سرکاری معائنہ خانے میں وہ بہادر پارٹنگ کی ضرورت میں مذہب اور دینی حکومت کے لازم کے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ "ہندو مت کے ۱۹۴۴ء کے شمارے میں شائع ہو۔" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قائد اعظم "سلام کے متعلق ان نام نہادوں سے کچھ زیادہ

یاد قائد اعظم - زبان سے عمل تک

ذکر قائد

قائد اعظم سے بہت سی قربت، مدیم نغمہ مراد و استقلال، سے پناہ حصول
بر دست و تبار دی ویا شکستہ و جانتی کے درجے انگریز کی سپہ سالار
ہندو کی چامہ دیوں اور ہندو نہیں مسلمانوں کی دلوں کو دہی کے علی اور علم مسلمانوں
کے لیے ایک الگ محکمہ سب کی انہوں سے ہے ظاہر و باطن میں کہیں
تفاوت نہیں پیدا ہوئے وہی انہوں سے ہے نصیب لعین اور مصلح نظر کی اہمیت
کے پیش نظر نہ کبھی داد و تحسین کی خواہش کی، نہ طعن و تشنیع سے کسیدہ خاطر ہوئے
اس کی وجہ خوفی و رنج گولی سرب و مثل ہے قائد اعظم کی زندگی مسلمان برصغیر
کے ذہنی و سیاسی ارتقاء کی تاریخ ہے۔ انہوں نے اہل اسلام کو ان کے اصل
مقام سے گاہ کیا، اس کے بعد ایک دہی انقلاب برپا کیا اور انہیں دیا کہ وہ اقلیت
ہیں، ایک قوم ہیں، مدہ اور فداں قوم، جسے پنے پاؤں پر کھڑے ہو جائے، جس کی
معشرت و تہذیب و تمدن ہندوؤں سے الگ ہیں جس کا اپنا تشخص ہے اور
اس تشخص شخص کے بڑا ہی میں اس کی زندگی کا منظر ہے۔

قائد اعظم محمد علی جناح علیہ الرحمہ کے جس تربیت سے مسلمانوں کو خود نگاہی کی
دولت عیب ہوئی، اگر اس قوم میں حلق تصور پاکستان علامہ اقبال اور مائی
پاکستان قائد اعظم جیسی شخصیات مہم نہیں تو اس کی حرری کا خد ہی کا فطرتاً۔ قائد

بڑے تاریکوں میں گر تھی میرے ہم نشین
میں بھانکے ترنگ ہموں کے سبب نظر
اور شک نہ کوئی نادرہ ہی ملتا رہا
رستہ کی تاریکیوں میں دوپہاتی تھی ہم
جادو روشن دکھا، عورت فدا سے
ہر وہی جادو کہ میں جو میں ہم و ستم
اس طرح کو شام ہوئے رونا و بیلوں
سچی پیہم جا سنی، مصلح عیب و نظر
روستہ اس سرس منظر ہو گئے نہ گئے
رہنمائی قائد اعظم رہسرا گئے، اگر

ادارہ شیعہ مکتود

ناجمل رہ رہ جائے۔ اس کے سیکڑی کا کپڑا ہے کہ بستر پر گر بھی نہیں قوم و ملک کی ڈیڑھ لاکھ کا سب سے پہلے احساس تھا۔ اور ایک دفعہ سرکاری کاغذات پر دستخط کرتے کرتے بڑھ چکے تھے۔ پھر کیا قائد اعظم کے سارے کام لیو اس سرکاری ملازم ہی نہ ہی ہوا انشائی اور محنت سے سرکاری کام انجام دیتے ہیں۔ کہ ہم میں چہ محبوب قائد کی اس نوعیت کی کوئی دھنی ہے کہ جو وقت قوم و ملک کی خدمت کے لیے مختصر کیا گیا ہے اس کے صحاح سے ہار میں۔ چہ قائد اعظم وقت کے بخنئی سے پابند تھے۔ بڑھ کر تے تھے۔ جس قوم میں وقت کی پابندی کا احساس ہو وہ دنیا میں سرفراز نہیں ہو سکتی۔ ایک دفعہ ایک جہانم اپنے مقررہ وقت سے دو منٹ تاخیر سے پہنچ تو یہ نے حمایت ہوائے سے انکار کر دیا۔ ہم میں سے ہر شخص کو اپنے گریب میں جاکر چاہیے کہ ہم پابندی وقت کا کتنا خیال کرتے ہیں

قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۹۱۸ء میں ہوم رول لیگ کی نمائندگی کرتے ہوئے لارڈ ولنگٹن جیسے چار و مستند حکمران کو جو کھری کھری سائیں ہارٹ میٹر کے تقسیم تصدیق کے بعد بھی دونوں ملکوں کا گورنر جنرل رہتے کی خواہش کو خاک میں ملا دیا اور سرٹے ہاؤس میں اس کی پیچھے دھار کا جو منہ توڑ جواب دیا یا بلدی ہائیکورٹ کے جج کی ذریعہ سے کوہ کاہ کے پروردہ وقت نہ دینے کا عدالت ہی میں اعلان کیا۔ کیا ہم میں سے کسی کی عادات میں یہ بے خوفی، یہ دیریں یہ جرائم اور حق گوئی شامل ہے کیا ہم بھی حق کو حق اور باطل کو باطل کہتے کی قائد اعظم کی روشنی پر گامزن ہیں؟

قائد اعظم خوشامد کو سخت پسند کرتے تھے۔ اگر کوئی شخص ان کی تشریف میں سے کام لیتا تو رٹ ٹوک دیتے اور وہ آدمی اپنا سامنے کر رہ جاتا۔ پھر کیا ہم بھی منور رول اکرم صلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث پر قائد اعظم کی طرح

مل پہرا ہو سکے ہیں کہ اپنی بے جا تشریف کرنے والے کے منہ کو مٹی سے بھر دو۔ ہمارے معجز ہر قسم کے حضرات کے اظہار میں انقباض کو بڑی اہمیت دیتے تھے ۱۹۳۷ء میں حیدر آباد کے ہوائی اڈے پر جرم کے جوہر عقیدت سے سے قابو ہو جانے پر قائد نے جو انی چار سے اس وقت تک ترسے سے ٹکا کر دیا۔ صاحب ملک بد نظمی کی اس طرح رہو گا نہ ہی جی نے کہا کہ قائد اعظم کو کوئی مزید سکنا ہے اور نہ ہی ملک و ملت کے خلاف استغناء کر سکتے ہیں۔ امید کر سکتے ہیں۔

مذہبین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ جناح کسی قیمت پر بھی یہاں سے کے انکار نہیں بن سکتے ان کے بڑے سے بڑے دشمن کو بھی نسیم کر پاؤں گا کہ وہ حق قیمت پر بھی حریف نہیں بن سکتے۔
سیٹھ عورہ اگر پس نے کہا

”مستر جناح ان لوگوں میں سے تھے جو اپنے اصولوں میں کسی قسم کی نرمی برداشت نہیں کر سکتے“

لیگ سے جس کی سربراہی و توجہ میں رطب افسان میں ہم اپنے ان کی خوبیوں کو کس حد تک اپنے اندر سمجھیں ہم نے ان کے تقیہ و نظیہ کا کف حق ادا کیا ہے۔ ہم نے ان کی حیثیت سے کیا سچائی لیا ہے۔

عرفیہ قائد اعظم مرحوم و معذور جن سبکدوش خوبیوں کے مالک تھے، جن عناصر سے ان کی زندگی عبارت ہے، ہمیں صرف ان کا تذکرہ کر کے ہی نہیں بیٹھ جانا چاہیے ضرورت اس بات کی ہے کہ قوم کے اس محسن کی زندگی کا ہر لمحہ ہم اپنی زندگیوں کے لیے نمونہ بنائیں۔ ان کی صداقت کو شعار کریں، ان کی حق گوئی و حق پرستی احمد، استقلال کو اپنائیں ان کی طرف اپنے آپ کو نظم و ضبط کا پابند بنائیں، آئینہ اوقات کے قریب رہیں، اپنی جان و مال و آبرو کو دین اور

خوب و چند ہی مجھ سے چاہیے کہ ہندو اور مسلمان کے ایک مشترک قومیت تحقیق کر سکیں گے۔

جن ملاقوں میں مسلمان اکثریت میں تھے۔ ان پر مشتمل ایک علیحدہ محکمہ

کے قیام کے ارادے سے یہ بات و صحیح ہو جاتی ہے بڑے علما، اسلام کے مائل اور وہی
کے تحفہ، بیاقربی شخص و پیر پر قرار رکھنا چاہتے تھے یہاں پر ہندوستان میں بھی بہتوں
کے قدم پر قدم چل کر علماء اس جگہ پہنچے کہ کانگریس، مسلمانوں کے مفاد پر غور کرنے
کے رزم میں اس کی مل و مدد کی تحریک کا شہ میں۔ برصغیر میں ہندو مت و مسلمانوں میں
شد بدحضرہ تھا کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مسلمانوں کے مفاد کو بے پناہ فائدہ
پہنچائیں گے چنانچہ مسلمانوں کی دنیا پر ایک سب سے پہلے کے لیے وجود و ہم
کی مٹی، اسلام کے کام نام بیوہ کی و خواہش تھی۔ قائد اعظم نے ۱۵ دسمبر ۱۹۲۸ء

ہندوستان کے مسلمانوں نے اس قدر محنت و محنت کا پرتا دیا ہے۔

میں کی وجہ اس کے سو کچھ نہیں کہ میں نے دہلی کو چھوڑ دیا۔ لا اعلان کیا ہے۔

جو کہ وہیں مسلمانوں کے دل میں بکھیر

عامۃ المسلمین کو پیر سے جا رست، حفاظِ کرامہؒ کی دستوں کا مطلب کیا کہ،

لفظ "ہاتھ" اس کے "یہ" کے "ہیں" کے پاکستان کے ملک تنگہ منہ سے

لئے رہے اور جذہوں کی سچائی نے، غم کا ہم راگست، ہم را کو پاکستان کی شکل

مکمل۔

ہندوؤں نے یہ تصور پاکستان کو اور یہ قیام پاکستان کو دل سے تسلیم کیا۔ وہ یہ

ہاکس کے ملاقات، ندرینی ویروں مارشوں کی یوڈا لختے رہے ہیں۔ نیوہ ظہر

وہ جس جہاں اس حقیقت کا جاہرہ یعنی کی کوشش کرتے ہیں کہ مسلم لیگ کی رہنمائی

ہیں ملاحظہ فرمائیے کہ پاکستان کے بنانے کے موقف کے متعلق ہندوؤں کا طرز عمل کیا تھا اور اس سے پاکستان کی مخالفت میں کیا کچھ کیا۔ اس سے یہ واضح ہو گا کہ ہندو اگر تقسیم برصغیر کے فارمے کا اس حد تک مخالف تھا تو پاکستان کا وجود اس کی ٹانگوں میں مسلسل کیوں نہ کھٹکتا

سب سے پہلے دیکھیں کہ متعلق کیا ہے جس کی کاروباری کمپنیاں متعلقہ ہو۔

جس پر یہ تصور کرتا ہوں کہ یہ سچو بڑا عملی طور پر کی ہوگی نہ اس کے سوا

اور یہ مقرر نہیں ہے کہ ہر سب سے دوستانہ کی برادری ہے۔

رقا + عظم کے نام پر بتیجہ ۹۴۴ (۱۰۰۰) سے لے کر ۹۴۵ (۱۰۰۰) تک

سمرات کا کہ دشمن سے ڈھنگ پر بیہوشی میں عیسائیوں کا استفادہ سے وقوع پر غلطی

کے

”اسلام صرف نیک اور سادہ رہی ہو ورنہ کسی اور دینی یا ملی کے خلاف جہاد ہے۔“

۱۰۰ اشتباہیں مسائل سے نکالیں۔ ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں سے تعلق ہندوستان میں

تو نہ کہ ہم جسے بکاسیہ کہہ کر کافی جوت سے ہے^۴

لازلہ چیتہ۔۔۔ سنہ ۱۲۰۱ء میں اس کے نام پر ایک خط لکھا، جس خط کا تذکرہ قدس سرہ عظمیٰ

ماہیچ ۱۴ کے سہولتوں کے صدر رتنی ٹیبلے میں مل گیا۔ لار صاحب نے

و

”میں سمجھتا ہوں کہ یہ سب کچھ نہیں ڈرتا، ایکس سوچتا ہے کہ ہندوستان

کے ساتھ کہ وزیر مسلمان اور فقہاء، اہل شرف و عقلی، وسط، ثناء، عربیہ،

سب سے زیادہ اہمیت ہے کہ ان کی تعلیم اور ترقی ہو جائے۔

سیڈر اس پہ شکار کرے کے اپنے پوری طرح تیار بھی موش کیس ڈن و مڈ

میں نے یہ کام کیا کہ ان لوگوں کو جس بستی میں وہ رہتے تھے،

مجھے امید ہے کہ اس مسئلہ کو حل کرنے کے لیے آپ اپنی دہائی اور
دائستندی سے کوئی راہ نکالیں گے۔

ہندوؤں کے مشورتوں میں اس درجہ ترستیج بہادر سپروے "نرسن جی منجری"
نامی انگریزی رسالے میں مسٹر میری، درجہ جی کانفرنس کے زیر عنوان ایک مقالے میں لکھا
"میں نے تمام سکیموں کا سخت محاسبہ جس کا مقصد ہندوستان کو
تقسیم کر دینا جو میری تجویز اس کی ہے کہ برٹش گورنمنٹ اسی طرف سے
ایک دستور اخذ کر دے یہ قانونی گورنمنٹ میں تو کچھ اقل بھی ہو،
اس میں شبہ نہیں کہ شاہشاہ اکبر کے بعد صرف انگریز ہی تھے جنہوں
نے ہندوستان کی جغرافیائی اور سیاسی وحدت مرتب کی اور
اسے برقرار رکھا۔"

ہندت جو بہر حال ہر کو پاکستان کا مطالبہ کرے والے کوڑوں میں
"مشی جبر لوگ" معلوم ہونے لگے۔

"ایک مشنی جبر لوگ کے علاوہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں نسل
تعلیمی اور سنی کسی قسم کے، غلط فہمی نہیں ہیں"

دی بیک، نمبر ۱۹، جولائی ۱۹۴۷ء

سرچہ نور م نے ۱۹ اگست ۱۹۴۷ء کو کہا،

"اسم چاک کو یورپیوں کے مفاد کی ہر پروا نہیں ہے۔ ہمیں
نزدہ ہوں پاکستان کے خواب کو خواب میں ترقی پانے دوں گا۔"
پاکستان کے مطالبے کی وجہ سے مسلم لیگ سے کانگریس کو جو خدشہ لاحق ہو گیا تھا
اس کے پیش نظر سہائش چندریوس نے قائد اعظم کے نام پر ۱۵ اکتوبر ۱۹۴۷ء کے
مراصلے میں لکھا کہ:

"لیگ رس کی توقع رکھتی ہے کہ کانگریس سے مسلمان ہند کی
مستند فائدہ جانت تسلیم کرے گی"

درجہ ہے کہ کانگریس نے لیگ کو مسلمانوں کی فائدہ جانت سے
کے لیے ہفت سے مہینوں کو دوران کی چھوٹی پڑن جہ غلوں کو پرخ دینے مگر کھد نہ
کہ پکتس کے کہ
بل ڈیا کانگریس کے بعد اپنا یہ کو پالی سے کانگریس کے ملاح کی حد
کرتے ہوئے کہ،

"یہ خیال غیر قابل عمل، غیر قانونی، غیر منصفی، غلط فہمی ہے کہ ہندو مسلمان

دونوں قومیں ہیں ہندو و مسلمانوں میں اس کے، کوئی تفریق نہیں"

۱۹۴۳ء میں جب چندریوس نے ہندو قومیت علی نے تقسیم ہند کی تجویز کو کافی مدد مسند کی
صورت میں برطانوی حکومت کے سامنے پیش کیا تو برٹش گورنمنٹ نے اسے غور نہ
یہ جواب دینے سے مطالبہ مسترد کر دیا کہ،

"یہ تصور تو قدیم مسلم ایمپائر کی تجدید و احیا کا تصور ہے"

لیکن سر ہیں مسلمانوں کی قومیت کے ساتھ مجبور ہونا پڑا اور ۱۹۴۷ء میں مسلمانوں
کی ایک مملکت وجود میں آگئی۔

ب گاندھی کے قانونی و سیاسی مشیر خاص ڈاکٹر بیگ کو مینے،

"پاکستان کا تصور مسلم افرادیت کا تصور ہے، تمام ہندوستانیوں اور
نگریزوں کے یہ ضروری ہے کہ وہ ہندوستان کی وحدت کو برقرار
رکھنے کے منہ میں دیکھیں بلکہ حق ہے کہ ہندوستان کی ہر
برطانیہ کو اس مسئلے میں زیادہ حصہ لینا چاہیے کیونکہ مسلمانوں کی فیر
مال کی محنت سے ہندوستانی وحدت کو پیدا کیا اور برقرار رکھا"

مستند اس یکم اکتوبر ۱۹۴۷ء

نورنگا مذہبی جی مارتے ہیں

"میرے ایکسپریس قوم کو اپنی محافظ فوج اور مورخ جبر پر اختیار
ہیں، وہ آراء قوم نہیں لہا سکی۔ اگر کسی قوم کی فوجیں کی بیرونی قوت
کے ماتحت ہیں خواہ وہ دوستوں کی قوت کیوں نہ ہو اس کی حکومت
ہرگز دستہ دار نہیں ہے۔ یہ وہ سبق ہے جو ہمارے انگریز استادوں نے

ہمیں پڑایا ہے۔"

مذہبی اور - خارجہ گاندھی جی

یعنی مایات، امور خارجہ اور کئی حفاظت کے حامل نئی بات وہ اپنے پاس رکھنا
پاتے تھے اور مسلمانوں کو ان سے محروم کرنے کی ساری ساری قوتیں مسلمان ہی سے لگے
تھے کہ یہ سب کچھ ہندوؤں کے حوالے کر کے محکوم بن جاتے

سینل یوں جیڈریس آف انڈیا نے ۳۱ جولائی ۱۹۴۱ء کے اجلاس میں جو قرارداد
میں لکھی اس میں کہا گیا:

"اے بھائی اگر کوئی خطرہ پیدا ہو تو حکومت برطانیہ لا ساتھ دینے والے ہندو

کی ہوں گے کیونکہ خود ہندوؤں کا مفاد بھی اس میں ہے کہ ہندوستان

ہندوستان رہے۔" اسلام آباد نہ بڑھا ہے۔"

ہندوستان میں ہندوؤں کو ہندوستان رکھنے اور اس کے اسلام آباد نہ بڑھا
کے خیال سے پاکستان کے قیام کے دل سے محالہ تھے اور اس مقصد کے لیے انہوں
نے انگریزوں کی غیباں گونگیاں کران سے فریاد بھی کی مگر پاکستان کو ہندو کے فضل و کرم
سے قائم ہونا تھا، وہ ہر کے رہا

قیام پاکستان کے اساسی نظریات

پاکستان کو قائم ہونے چاہیے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے جو قسمی

س کو روکتا کر دیا، ہماری کرداروں سے اسے اپنے غلاموں پر کھڑا کرنے دیا۔ ہوں
مذہبی اور قومی سوچ پاکستانی نہ ہوتی۔ سرمایہ دہ سے ملک کے تمام کو پیش نظر
رکھنا، ذاتی صنعت کو اہمیت دی۔ ہندوؤں کے سامنے قومی منافع ہیں حقوق کی یاد دہانی

ہے، امر جس کی باسی ہیں۔ عام تصنیع و تجارت سے ملک کو نقصان پہنچتا ہے۔
حاصل دستہ دی کی رو سے ہر دور میں منظمی میں کو قوم کا مفاد نہیں ہوتا۔

یہ تو سچا ہے علم ہمیں سکھاتا بلکہ ہر وقت علم رکھنا ہی نہیں متعلم درسی گاہوں میں
غڈ گڈوں کو مہربان اور وہ دیکھتا ہے تو یہی طرف مال ہوتا ہے۔ وہ ڈگری کا طالب سے
علم کا ہیں۔ "ہر ہندو کی تعلیمی فوہ اس کے زیر اثر ہونے لگی۔" میں ملاوت

کرنے میں لوگوں کی جانوں سے کہتے ہیں ہر آدمی راتوں رات میری جان چاہتا ہے
اس کے لیے ہر چیز جانے لگتا ہے بڑی سے بڑی اور چھوٹی سے چھوٹی ہے ایمانی "ہیں سندھ میں

ہو" اس کے لیے ہر فرد ہر وقت آمادہ ہے۔۔۔۔۔۔ ایسے ہیں جب ہم پاکستان سے
قیام کی بات کرتے ہیں، پھر ایک پاکستان کی جدوجہد کے مختلف مراحل کا انکشاف ہے

مفسر پاکستان کو یاد کرتے ہیں فوجوں میں کا یہ تصور کہ عجب سادگیاں ہے۔

پاکستان میں دشمن کے ساتھ حاصل کیا گیا تھا کہ اسے سلام کا گوارہ بنا دیا گیا

اگر اس کے حصول کی تحریک میں عامۃ المسلمین کی شرکت پاکستان کا مطلب کیا۔
 ۱۔ لا الہ الا اللہ بلکہ حریجاً با یگیا تو اس نے بھی اسلام ہی کو طعنہ دیا۔
 سبھی کو سمجھا دیا، اصل بات یہ ہے کہ ہر غیر کاموں پہنے ملے تنوع و یکسانیت کی بات کرتا
 تھا اور اس بات کو مومن نے کام میں پاکستان ہے۔ ہندو اور ان کی قوم ہے، مسلمان الگ۔
 ان کا دین و مذہب علیحدہ، ان کی معاشرت جدا۔ ان کا مذہب مختلف، ان کے عقیدے
 و عقائد یکساں ہیں۔ بعد میں پھر یہ منہ مسلمان کے مذہب ہوتے کا ذکر نہیں کہ
 وہ ان طرح جہالت و معصیت کے سچے پورے کرسے ہیں کہ اس کا حلیہ مراد اس کی
 زندگی کے مختلف گوشوں کی سوچ کے عکاس و عکاس کے عکاس کے عکاس ہیں حضور
 سرکار و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کو دنیا کے ہر فرد و شخص پہنچانا، اور عالم انسانیت
 کے ہر رے کو اس کی برکات سے مستفید کرنا اس کا حاصل و جہات ہے۔ اس صریح
 رہنمائی ہی سر میں کر رہے ہیں کہ وہ محکوم رہ کر بھی کی جاسکتی ہے، حاکم بن کر بھی۔ وہ اگر
 سرپرست کے محکمات سے تو بھی خدا کی نیت کا فرس وادار ہے، امور و معاملات صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پیغام، ان کی میرٹ و رس سے غلبہ کو عام کرتا ہے۔ اگر کسی ریاست
 کا کامی ہے تو بھی اس کی زندگی اسی مقاصد کے لیے ہے۔ دین سے الگ ہر
 مسلمان ایک بہت بڑا صفر ہے۔

۲۔ اسی قومی جدوجہد کے پائے اور واحد حریف ملک پاکستان کے ہمسایہ
 اس گنگو میں بھی مصروف پائے گئے کہ پاکستان ہم سے اسلام کے پیے حاصل کیا تھا یا
 اس کا کوئی اور مقصد تھا، ملت مسلمانہ کا شخص چاہتی تھی یا بھوک کا علاج۔ اگر سچ
 کرنا تھیں اس خیال کا اظہار کرتا ہے کہ مسلمان بھوکا تھا، اس گرمی کے اڑنے کے
 لیے ایک ملک چاہتا تھا تو اس کے وہی وہیں ایک تیرہ کہ یہ طرز فکر بائیں ہے جب
 ہمسایہ کی بات کر رہے تھے، دین کی تحریک گاہ کے بعد یہ ایک ملک کے حصول کی

تک دو کر رہے تھے، کچھ غافلین نے اس وقت بھی یہ کہ تھا کہ مسلمان، مسلمان
 دور کرنا چاہتے ہیں لیکن آخر کار ایسوں کا افلاس و مہینہ ہر ہو گیا، درحالات نے وہاں
 کو دی ۲۲ ستمبر ۱۹۴۷ کو انڈیا کا نگر کی کمیٹی کے جلسے میں یہ سب کے سب رکھیں
 ایک دم شرانے لگا تھا۔

۳۔ چاروں اکثریتی صوبوں میں ہنگ پڑوں نے اپنے پتے کر کے کی مسلمان
 بھوکے ہیں وہ اسی کو دوش دیں گے جو انہیں روٹی دے گا۔
 مسلمان تختہ سنا ہوا ہے کہ مسلمان روٹی کے پیسے ہی آ رہی ہیں اپنا ایس
 اپنا شخص میں دے سکتا۔ اس سے اس روٹی دینے والوں کے سر پر اسے کا چہرہ
 پر سید کر دیا تھا۔

۴۔ تحریک پاکستان کی وجہ کا ذکر کرتے ہوئے بل اسلام کے شخص کے مشفق
 قائد اعظم محمد علی جناح نے فرمایا:

”ہم مسلمان اپنی ناسندہ تہذیب اور تمدن کے خاصہ ایک قوم
 ہیں، زبان و ادب، قانون، معیشت، فن، تعمیر، نام و نسب، اشعار و اقوال و
 تناسبات و قانون و اخلاق، مذہب و روح، تاریخی روایات اور مذہبات و
 مقاصد ہر لحاظ سے ہمارے الگ و جدا گانہ اور طرہ جہات مسطور ہے۔“

دیکھ جولائی ۱۹۴۷ء میں یوٹی ویسٹ پر اس آف ریکارڈ
 ”پاکستان اسکی دس دہائیوں آگیا، جب ہندوستان میں پہلا
 ہندو مسلمان ہوا تھا، اس نوز کی قومیت کی بنیاد کلین لڑا صبر ہے، اس
 ورنس میں۔“

۱۸ اگست ۱۹۴۷ء، مسلم لیگ رکن علی گڑھ

”میں نے خود فرمایا کہ پاکستان کے ملائے کا جد ہر گھر کی تھا ہے

”پیش کشی کے وقت میں نے یہ بھی سمجھا تھا کہ صرف ہندوؤں پر مشتمل ہو گا۔ ہر وقت کی کثرت و فرد کی ٹھکن ہو جائے وہ توں کی ہوئی چاہیے کیونکہ یہ ایک خاصہ ہے۔ دس سال کی عمر میں کوئی بھارتی پاکستان کا سواں نمونہ کی برآمد نہیں کیے گا“

نہال نو سدم کے نام پر فائدہ ہوئے وہ ملک ہیں گویا بھی شخص کسی بھی
وقت سلام کے خلاف راز دہی کر سکتا ہے اور جو کچھ چاہے کر سکتا ہے لیکن
حقیقت یہ ہے کہ پاکستان سلام کے نام پر بنا ہی تھا۔ مسلمان بھی اپنی جاں و مال و توفیق
کی قربانیاں دے دیتے ہیں مگر وہ دے دے سکتے ہیں غیر مسلم بھی اسی لیے پاکستان کے
مخالف تھے۔ دیوار پتھر کی دیواروں سے شعلہ میں ایک جباری ہیں دیوار میں
ہیں یہ کہا

مشہور ننگا پارڈ وینڈر ڈکٹر سپریم پیتھ ونگر جی کہتے ہیں
 پاکستان کا معاملہ دراصل سلام کوہ مرہو ہندوستان میں حکمرانوں کی
 سی آندہ ہے۔ (جہاد مہم مدد میں ۲۴ و مئی ۱۹۴۷ء)

خوبی کی برکت و مہر سے کے اعلانات کے بعد ۱۹۴۵ء کو خود گاندھی جی سے واشٹر اسکے نام پر ہے تاہم بعد و مسلم اتحاد کی قیادت میں یوں لکھوں

ہندوؤں کی رہائی کے بارے میں جمعیت ملیاٹے مسند کے بڑے بڑے رہنما مصروف تھے اور اس کے چرغوں میں مٹیہا اپنے پیسے سعادست لکھتے تھے لیکن یہ طریقہ دوستی کی حقیقت حاسے کے لیے گامدھی جی کا رد دیکھیے

”حاصل یہود بھیج لیکن گو سیوا اور گوبرجہ کے معاملے میں ہندوؤں کے برہمنی حادساتہ سمیت نہ سے ہیں اور اگرچہ ۱۵۰۰ برس کے قابل ہیں اور کسی کی حادساتہ کو برتھتے ہیں مگر میں سمجھتا ہوں کہ انگریزی فوجوں کا رعب درڈیہ پیچ میں حاصل نہ موقوفہ گاسنہ کی قربانی روکنے کے لیے نہ ہو گا۔ یہ بھی بتا ہو جائیگی گے“

مستحق ہو۔ زحردار سے کے طور پر پیش کئے گئے اس افسوس سے
 ایک اور بات واضح ہو جاتی ہے کہ جہاں اسلام کے نام پر علیحدہ ملک کے
 قیام کا ذکر کیا جاتا ہے۔ وہاں بھی درس کے علاوہ بھی کانگرس کے چند رسمی
 حکومتوں میں سے مدد چاہتے ہیں، اس کے گن گاتے ہیں، اس کی ضروریات
 پر سرپا سہا پس ہیں مگر چہ یہ گان مسلم لیگ کو دی جاتی ہے مگر قریب
 کر، ملاؤں کی "مگر دشمنی کی اعلیت خود حطہ فرما سکتے ہیں۔

آں میں چاہتا ہوں کہ سب سے پہلے کہہ دوں کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری رائے ہے۔

چند ایک ۲۰ نوے گل، بالوں و دودھ، رخ محفل۔ حمد و ثناء شورش کا شمیری، مطبوعات
 میٹھلا احمد، اشاعت اور جولائی ۱۹۷۲ء صفحہ ۳۰، ۳۱، ۳۲

قائد اعظم علیہ السلام کے جانشین مانتی سہیلیں بھی، وہی راستہ کے نام پر
 اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و وحدت کا نفس، کہتے و اپنے تھے۔
 مسافہا ویر، جنگ مشورہ ہی عید میلاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصوں میں
 شمرکت و اس موضوع پر تہذیب کے دہریے تھے۔ قائد اعظم کے ساتھ بہادر چنگ
 کی پہلی ملاقات بھی عید میلاد نبوی کے ایک جلسے میں شریک ۱۹۳۲ء میں ممبئی میں
 ہوئی تھی، مکاتیب بہادر چنگ، ۳۰ ویر چنگ، اکادمی کراچی، بار اور خون

۱۹۶۰ء میں ۵۰
 چودھری خلیق مراد بھی اپنی خیالات کے برآگ تھے، انہوں نے میلاد
 مبارک کی مقدس محفل میں خطاب کے لیے جوں ۱۹۴۳ء میں بہادر چنگ کو
 دعوت خطاب دی، مکاتیب بہادر چنگ صفحہ ۳۱

سرور عبدالرب اشتر کے بارے میں شورش کا شمیری لکھتے ہیں، "شتر حدیث
 ہی نہیں، پیر پرست بھی ہیں، ان کے روحانی مرشد حضرت شاہ محمد غوث علیہ الرحمہ
 کامز ردہی دروازے کے بہر، و قرا، عمار کے ہاتھ میں، وہ ان کے مزہ
 پرتا، پنج دھن کا جو سسکی قطعہ لگا ہوا ہے، وہ شتر ہی کے ٹکڑا بنا ہوا ہے۔"

دیر سے، شورش کا شمیری بکلیہ ماحول کہا لگی۔ بار اول جنوری ۱۹۶۵ء صفحہ ۶۵
 مشورہ میں قمر تعنی احمد خاں سکس عتید سے کے ہی طے سے شش تھے، انہوں
 نے بہت پہلے پاکستان کے تصور کو قلم کے واسطے سے عام کیا تھا۔ شورش
 لکھتے ہیں، "قمر تعنی احمد خاں فوجی کے حلقے سے نکل کر کثرت کے حلقے میں چلے گئے
 تو سفید اجلی وار بھی نے علیہ رہی بس دیا۔۔۔۔۔ ان میں ایک عالم کی روح، ادیب

کا حسن، شاعر کی رنگینی، مدد کا ظرف، دیکر کا گداز، مجاہد کا دھڑ، ویر بارش کی تکفیت
 مٹی قلم و رہتی سے، انہیں منفر تھا۔، بھی پاکستان کا تصور چید افراد کے ذہن میں
 تھا کہ انہوں نے انقلاب میں مسلسل بنائے لکھ کر پاکستان کو ہندو مسلم مسئلے کا حل
 قرار دیا، "رورتن اور شورش کا شمیری، مطبوعات چنگ لاہور، اشاعت اور جون
 صفحہ ۳۰، ۳۱، ڈاکٹر عبد السلام حورئید سے پاکستان کے لیے، ر کی خدمات
 پر تفصیلی گفتگو کی ہے، "انہوں نے روزنامہ انقلاب میں جو ماہرہ ایک مقبول
 ویر کثیر لات عت اور ماہرہ، چار مسلسل، عا میں، ایک مسد کا کوشش کیا جس
 میں انہوں نے وسیع و کھلم کھلا طے میں یہ لکھا تھا کہ "مسد و مسلم مسد کا حل
 ایک مسلم قومی وطن جو پنجاب، سندھ، بلوچستان، ویر شمال مغربی صوبہ سرحد پر
 مشتمل ہو، کے قیام میں معسر ہے۔ یہ عا میں دسمبر ۱۹۶۰ء میں تان ہوئے تھے۔
 ان کی شاعری سے ایک رور روزنامہ پرتاب، یہ سب کا ایک ماسی

انہار کو اپنی طرف متوجہ کیا، ویر اس سے بڑی قدرت کے ساتھ اس میں
 محبت کی اس محافت کے جو سب میں مولانا مرتضی احمد خاں نے ایک
 جواب، اجواب جاری کیا، ویر اس بات کا دعویٰ کیا کہ حق خود ارادی کے میں "انوار
 طور پر تسلیم شدہ اس کی غیور، ایک مسلم قومی وطن کا قیام وہ واحد مقصد ملی
 ہے جس کے لیے مسلمان قربانیاں پیش کر سکتے ہیں" (پاکستان ماہ ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۱۹۶۳ء
 مضمون، "پاکستان کا مستقبل"، ڈاکٹر عبد السلام خورشید،
 سنی اخبارات و جرنل سے پاکستان کے حق میں رہے عا کو بیدار کر سنے
 میں بہت کام کیا۔ شش کے طور پر روزنامہ "سعادت" فیصل آباد، زہور کا ذکر
 کیا جا سکتا ہے۔ یہ پڑانے مسلم لیگی کارکن جناب، سیدی کی ادارت میں
 ۱۹۶۴ء اگست، ۱۹۶۵ء کو بند رہا، ویر اخبار کی صورت میں کہ یہ (مطلع فیصل آباد) سے

جاری ہو۔ اس سبب کا نام "مختار" رکھا گیا اور علامہ رسول نور جو
بعد میں اور نظامی کے قتل نام سے معروف ہوئے۔ درجہ اولیٰ دیوارِ اعزاز
تھے سعادت نے پانچویں ایک پاکستان کی ترغیب سے کیا تھا تیسرے
شمارے (ستمبر ۱۹۶۵ء) میں "مرد و ملت" کے عنوان سے لکھا گیا "میں کبھی
ہاٹس سے حادثہ پانی پت یا مسد شیبہ گچی میں بھی سہاروی کا اظہار کرتے
ہوئے ہندو قوم کو بڑے نا حکم جاری کیا مگر ہمارے خود غرض کا تکرار مسلمان
ہاٹس کے "نہیں" اور "تخریب ہو رہا ہے" — شراب کی تخریب کہہ دیتے ہیں"

(صفحہ ۲۸)

سعادت بعد میں مصلحت روزہ ہو گیا اور ۲۲ اپریل ۱۹۶۵ء سے کامیہ کے
بھائے لانیپور (ب فیصل آباد) سے سفر شروع ہو۔ فیصل آباد میں جب
قائد اعظم کی صدارت میں کانفرنس ہوئی تو اس موقع پر "سعادت" کا خصوصی ممبر
نائب کیا گیا۔ متعلقہ نظام اور علامہ بن سبت کے پیغامات کو غور میں لیا گیا
اور اس دور پر شامی مرد آباد اور دیگر مقامات پر تحریک پاکستان کو مضبوط
کرے کے لیے منعقد ہوئے دی سنی کانفرنسوں کے بعد وہیں سعادت سے آم
کر رہا کہ تحریک پاکستان اور پاکستان اور جمہوریت کے لیے سعادت کی
خدمات کے مفصل جائزہ اور حقائق و معارف پر مشتمل تقریر کی نصیب
عقرب تاج ہوگی تو وہ دھمکتا رہی کے علامہ علم کے لیے جس نے گوشہ
ساختے نہیں گئے۔

سعادت کامیہ سے ۵ دسمبر ۱۹۶۲ء کے شمارے کو مسلم لیگ غنہ کے طویل
شائع کیا اور "اعلان و سنی سیرجہ" کے ذریعہ عنوان اور یہی میں حضرت قائد اعظم اور
مسلم لیگ کے دیگر اکابر کی فصل بکاو میں تشریف آوری پر اظہار تکرار و تکرار کیا

سعادت کے ذہنی اس حقیقت کے اظہار میں خیل ہیں کہ جگہ مسلم لیگ کے
بربر نظام حیدر میلاوا اپنی کے جلسے ہوئے تھے اور غیر میلاد کے جلسوں میں
مسلم لیگ کی رسمی خطاب کرتے تھے۔ مثلاً "۱۲ دسمبر ۱۹۶۵ء کو چھوٹی حیدر پور میں
اسلامیہ ہائی سکول میں میلاد اپنی کا جلسہ ہوا جس میں ملک جمال امین صاحب
حاضر و برادر احمد صاحب مہنگ مسلم لیگ میں نوز۔ سید ملام مصطفیٰ شاہ غلام گیلانی
نے سیرتہ اپنی پر تقریریں کرتے ہوئے مسلم لیگ کا پیغام مسلمانانِ قرونوہ تھا۔ ٹی
کو پہنچا۔" سعادت کانپور ۲۲ مئی ۱۹۶۵ء

اہل سنت و جماعت کی قیام پاکستان کے لیے سبب ضرور محنت و مصرت
حیدر کے باعث پاکستان قدرتی لارم و مردم ہو کر رہ گئے تھے۔ سعادت کے
۶ جولائی ۱۹۶۵ء کے شمارے کے مطالعے سے عین جانی جاتی اور نہ سب
سعادت علی صاحب نائب صدر ٹیڈا شیعہ پبلیشنگ کاغذات کے جاناں۔ سبب آتے
ہیں جس میں بھائی کہتے ہیں "کسی ممبر وراں کے سیاسی دارہ مسلم لیگ کو ختم
اصولوں کے بار بار عادیہ کرنے اور مسلم حقوق و مردم کے بارے میں ذور ذور
سے گفتگو کرنے میں بھی بھی تھک محسوس نہیں ہوتی لیکن حقوق و مردم کے
معنی صرف کسی حقوق و مردم کے ہیں۔ سبب جادہ دل و سبب ہر دیا سکون
جو بہتر سستی میں لوں کی حالت سے ہمارے عاید ہیں کرتی ہر دہ ہمارے
حقوق کی بل نہیں" (صفحہ ۳۰۰)

اہل سنت نے پاکستان کو اس ویاں کا مسدود رہا تھا۔ سعادت کی ایک
صرح اظہار ہو "تو رک سب کو جامع ساریہ لال پور میں محفل میں دستہ کی گئی مولانا
عبد مقرر صاحب بناروی ویر آبادی نے کتاب سب کے موضوع پر تقریر
دہائی وراہیں آپ سے مسلمانوں سے اپیل کی کہ وہ مسلم لیگ کے حصہ سے

جے ہوں۔ سو وہ انہیں سے لگ رہا مگر یہی ہے عداوت کا قطع فیصلہ ہے
 کہ مسلمانوں کو مسلم لیگ میں شامل ہونا چاہیے۔ اس وقت کچھ جولائی ۱۹۳۵ء
 ۸۔۱۲۔۳۵ء جولائی ۱۹۳۵ء کے شمارے میں حضرت میر تقی میر کی پوری
 سب سے پہلی سوانح مرزا محمد گورداس پورہ حضرت پیر سید فضل شاہ میر تقی میر
 ہلال پور شریف حضرت مہال علی محمد صاحب مٹی شریف دہلی، سید سید الدین
 شاہ صاحب سب سے پہلی سوانح مرزا محمد گورداس پورہ حضرت پیر سید فضل شاہ
 گورداس پورہ، و دیگر مشائخ عظام کے اعلانات شائع کیے گئے کہ سب مسلمان
 پاکستان کے قیام کی جدوجہد میں شریک ہوں۔

پاکستان کے قیام اور پھر پاکستان میں مسلمانوں کی حق باتوں کی
 حمایت میں سے بیشتر حضرت علی صاحب دہلوی کا عہدہ رکھنے والے
 تھے۔ اس حقیقت کا احاطہ میرا آج کا موضوع نہیں آج تو ہمیں
 یہ دیکھنا ہے کہ مسلمان اور غلاموں سے مسلمانوں کی قسمت میں کون سے
 لوگ، جیسے ہیں جنہوں نے تقی میر سے متحدہ قومیت کو رنگ و روغن
 بخشا، "ہندو مسلم اتحاد" کے فراڈ کا ساغوراء، مندوں کے تابع ہونے سے
 اور ایسا کیوں چاہا۔ ۴۹

نامور مورخ رئیس، محمد جعفری لکھتے ہیں۔ "ہندو قومیت میں ور دیگر
 جماعتوں نے مسلم لیگ کے خلاف ایک ہی دہائی میں جلسہ اعراس کے واسطے
 آتش فشاں ورمی، شہزادین و دہریوں کے پر کل پڑے۔ کچھ مہینے کا وہ جس
 یاد ہے جس میں مولانا غلام احمد شاہ بخاری و رشید رضا کا میزبانی کی خطابت
 سے رنگ انداز تھا لیکن بڑی طرح پیٹے۔ دو سو کے طلبہ کی ایک جماعت
 "ہندو مسلم اتحاد" کی سربراہی میں تھوڑے روز قیام گشت کر رہی تھی۔

جس موقع مولانا اور میر تقی میر و ان کے پیروں کے معنی میں رہے پر ان کے پیچھے جاتے۔ اس
 تقریب میں انہیں اور ان کے پیروں کوئی وقت و موقع نہ ملا۔ اس وقت
 (۸۔۱۲۔۳۵ء) دہلی ہندو غلاموں کی کمیٹی لاہور۔ طبع مستشرق ۱۹۳۵ء ص ۴۵۔
 روضہ کے مسلمانوں کے حقوق کی حمایت میں ایک مسلم لیگ بنی جس کے مقصد
 میر تقی میر جماعت علی شاہ سے قربا تھا۔ وہ تھوڑے ہی ایک سال کا
 دو سو گھرا۔ اس وقت اسلامی جہاد مسلم لیگ کا ہے۔ "رنگ و روغن" تقریب
 مدرسہ دہلی دلاست فیہ الدین، دہلی گورداس پورہ، دہلی گورداس پورہ، ۱۹۳۵ء
 مضمون "قائد اعظم اور میر تقی میر" اور محمد صوفی مصوری مسلمانوں کی قسمت و جد
 ماشدہ جماعت کے مقصد مولانا بو سکلام آرو کا دیکھنا ملاحظہ ہو۔ اسے تک
 شہرہ و پوشش کے تماشے کے بعد اس کا آخری پارٹ کھینچ کر اس کا نام
 "لیگ" رکھا گیا لیکن اگر تم ایک ہفتہ غور بنا کر اس کا نام "شکندہ" رکھ دو گے
 تو یہ ہفتہ کی سب سے زیادہ انگارہ ہو جائے گی؟ اگر تم ایک کھنڈے کا پتہ لے کر
 اس کے پیسے کے پاس کی کل کو اٹھائے سے وہاں گئے تاکہ اسے دونوں ہاتھ
 ڈال کر ان بجائے تو کیسے تم سے وہ اس کا بچہ بچا جائے گا؟ اور اس
 درکار میں ازاد گلاں گزرو۔ آزاد ایک ڈپٹی لاہور۔ سول ایجنٹ ہے ہندو پشتر
 (۱۹۳۵ء ص ۴۵)۔ مولانا سب سے پہلے تحریر کیا ہے۔ اس موقع پر بیچ کر دفترو
 ہمارے سامنے ایک چیز نو رو رو جاتی ہے، مسلم لیگ۔ یہ عجیب اختلاف کی چیز
 ہے کہ یہ بالکل ہے ہندو ہندوستان میں، یعنی کانگریس ہے نہیں۔ ایک
 "لاہور" ہے؟ ہاں، سوانح تو یہی قسم کا ہے۔ مسلم لیگ صرف
 "لاہور" ہے۔ اس کے بعد بھی کانگریس نہیں بن سکتی۔۔۔ کانگریس ایک سخت قومی
 کانگریس ہے، اس کا حضور میگار کے طریقہ پر نہیں ہوتا۔ اسے نام "کانگریس"

جاوید قیاس مسیحی مذہب پر عمل پیرا مذہب جو در شاعت میں ۹۶۶ ص ۷۵

پاکستان کو ان لوگوں سے گایاں دیں۔ میں بھی بھیستے چلیے۔ مولانا
عظیم اعظم اعلیٰ جمعیت دہلی، ایڈیٹر "بلا سٹر پاکستان" تھیں۔ یہاں
ہمارے گھر ۱۶۷ میں ہے۔ مگر قصبہ کنگھم کا نام ہے جو کہ ڈاکٹر قیاس کو
بھی عیب سی ہو تھا۔ جب وہ سب سے قریب ہی نہیں رہا، میں شریعت لا
کھنے وروہ نام وروہ اس وقت پر ہو سیکر مسلم لیگ کے وفد سے جو کہ دیکر
ہندو مذہبی خدایاں ہندو مسند کا چکر سے لپٹا تھا۔ "اسی رنگی۔ یاد۔

حاصل پاکستان نمبر ۹۶۶ معصوم پاکستان برائے ہر مسلمان

پاکستان کا جمیل پیش کردہ ہے۔ وہ مسلمانوں کے حقوق کی تو رائے کرے۔
علامہ جس وقت کے پاکستان سے حتی گایاں دیں وہ مگر کشتی کی جہازیں
بڑی بڑی ٹری فکس کی کسی جہاز پر مشتمل سفینوں کا مجموعہ نہ ہو سکتا ہے۔ جس
عقل سے کہتے ہیں "دو ہندی حالات کے عمل قیاس کو پاکستان وہاں کھینچتے
ہیں" ترجمان اسلام پاکستان مذہبی عدالتوں کا بیج اکٹھا می ۱۹۶۶ ہمارے
۱۹۶۶ ص ۱۹

علامہ قیاس ہی پر کتنا نہیں کیا گیا۔ وہ قومی مطرب کے ہر پہلو پر حاکم
کو دست نام طرزی کا ہدف بنایا گیا۔ قائد اعظم محمد نذیر علیہ کو کافر عظیم کہہ
گیا۔ "قدرا نہ ہوئی تھی میں" علی اوہ ہند کی اکثریت بلکہ غالب اکثریت حضرت
قائد اعظم سے سوہن رکتی تھی۔ علامہ شہزاد عثمانی ہند کے ہم جہاں چمد
کے سوا سبھی محافل کا شہرہ سے تھے۔۔۔ بھی مسلم لیگ ہند کا عظیم
نام ہے کہ ایسی جہاں کئی ساتھی تھے جو کسی غیر مسلم کے مد سے بھی زہم نہ دیتے
مثان کے "ہندو پر قائد اعظم کو انہی ہندوؤں سے کافر عظیم کہا۔۔۔" (دولتہ وقت

۱۹۶۶ ۶ جنوری ۱۹۶۹ کو ہندو مذہب سے ہندو سکھ میں ۹۸۰ مولانا پھیل
مذہبی کہتے ہیں "مولانا محمد علی لاہوری (مضمر) ہندو مذہب پر مبنی ہے جس
مذہب پاکستان کے بانیوں پر "پے پڑتا" ۱۹۶۹ مولانا کو کسی مذہبی مجلس شریعت
اسلام کو ہی ص ۵۶۳

دوسری کا نہیں ان ملک کے دیگر مگر کمالی میں جہاں علامہ قیاس
۱۹۶۶ ص ۱۳ کو سپینڈر ساری کو لکھی "سپینڈر ساری کو لکھی۔۔۔ کچھ۔۔۔
میں ہیں" کی وجہ سے اس مسند پر ساری لکھے ہیں۔ "میں وقت ہی ہندو سے
ہندو ہو رہا تھا اس لئے کہ اس کی تعلیمی اور سیاسی روش میں یہ خلاف و
تحریر تھا۔ اختلاف کی وجہ وہی ہندو کا اسلامی قومیت کی سے دینی تہذیب
کی طرف رجحان تھا" (دکتور ہاشم، قیاس۔ سپینڈر ساری۔ قیاس پاکستان لاہور
۱۹۶۶ ص ۱۳)

مولانا مولانا علی ہندو مذہبی سے فرمایا "مگر انہوں نے ملک کے وہ عطر سے ہندو
جس نے ہندوؤں تک ایک بھی ایسا نہیں ہوا اسلامی و جلیف اور اسلامی طرز مسد
رکھتا ہو اور مسلمان کو اسلامی نقطہ نظر سے دیکھتا ہو۔ یہ لوگ مسلمان کے درمیان
اور اس کی مخصوص حیثیت کو بالکل منسخت کرتے" مسلمان ورمو خود ہندو کی شکست
جلد ۳ ص ۳۸ ترجمان ہندو نے شہرہ فروری ۱۹۶۶ میں کہا تھا "ہندو لکھا
جس پر ہندو کے لوگ اپنے حواریوں میں جو کہتے ہیں "سربا" دیکھو دیکھو
لیکن آؤ پاکستان رگڑی اور خندہ بن بھی تو لاہور جنوری ۱۹۶۶ میں شریعت کے طریقے
پر ہے گا" (ص ۱۵۴)

قائد اعظم کے خلاف "کافر عظیم" و ہندو کا ہندو مذہبی "میں
اور جمعیت علی ہند سے انجام دیا۔ شریعت کا شہرہ لکھتے ہیں "یہ وہ مسد

تھامیں ہیں مظہر علی سے قائد اعظم کی سنادی کا شوشہ چھوڑا اور انہیں کافر اعظم کہا

اک کافرہ عورت کے بے دین کو بچا

بقائد اعظم ہے کہ سے کافر اعظم

لاہور کے مندوجاروں نے "سٹر گرگوب اچھا" (یونے گل فالوں و دود
بجراغ محفل بھگوان) "مولانا حسین احمد صاحب نے مسلم لیگ میں مسلمانوں کی
شرکت کو رد دینا اور قائد اعظم کو "کافر اعظم" کا لقب دیتے ہوئے سال میں
جونی دہائی میں قائد اعظم شہید احمد عثمانی دیوبندی نے اپنے مکتوب میں
جوریل کے ایک رورہ میں تالیف ہوا ہے "سب دلیل جواب دی ہے۔"

۶ ستمبر ۱۹۴۵ء کو دکن ۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء میں محمد جعفری نے آندائی ہند کے
مہاشیہ میں "اس حادثے کا ذکر کیا ہے" "قائد اعظم کو، صرف قائد اعظم کو ملک
نہا کی مہم اور مہم نہ ہوئی ملک کو کامرور کافرہ" کہا گیا۔ "وہ یہ معمولی رگ رہتے
اور کے مولانا مظہر علی ظہر صاحب و دیوبند کے مولانا حسین احمد جیسے جلیل القدر
اکابر تھے۔ آندائی ہند، صفحہ ۵۱، مشہور صحافی عبدالکریم عابد مولوی حافظ
نقاد احمد صاحب کے حوالے میں رقم طراز ہیں: "مولوی علامہ غوث برادر دی، گتہ
۱۹۴۵ء تک قائد اعظم ورنظر پاکستان کے خلاف رہے۔ لاہور میں امداد گادہ
حد جس میں قائد اعظم کو کافر اعظم کہا گیا، اس کے صدر بھی علامہ غوث برادر دی تھے
(بدست، دورہ زندگی لاہور ۲۹ ستمبر ۱۹۹۹ء، صفحہ ۳۸)

محفل، حرار کے تاج: "جو دہری اصول حق مسلم لیگ اور پاکستان کے بارے
میں ہوں ظہر جہاں حرارت ہیں" "ملک کا نقاب دیکھتے ہوئے انگریز کا ایجنٹ
بے موقع کی ناک میں رہتا ہے کہ کب کانگریسی مسلمان کی زبان سے کوئی غیر نیکاط
ملک سے در سے جو میں بدنام کرنے کا موقع میسر آئے" (آب رحمت، ر

جو دہری، فضل حق، مرتبہ جاہ رمر، کلاسک لاہور، پہلی ۲۰۲۰ء، صفحہ ۱۵۰۔

تیسرے مسلمانوں کو یہ شورہ سے کہ ہم اپنے روزہ شعلات کو قریب لاسنے کے بجائے
پاکستان کی خیان حکیم کے حکمت و مدد گمراہ کیوں بنا وقت صاف کریں۔ (پاکستان
اور اچھوت، ایچو دہری، فصل حق، کتب، راولپور، طبع دس، صفحہ ۹۰) "غرض
کہندہ ہندوستان اور اس پاکستان دولہا ہندو بچا رہے مسلمان کا کوٹہ ہو گا اور
"اس ملک کو امید ستاں تھکتے ہیں جہاں اُم بھوک کو چورن سے بڑھاتے ہوں
وہ عرب غم کھائے ہوں۔" "مطابق حرار، ام تر شورہ کشا شیریں بکتہ، حرار لاہور
۸ دسمبر ۱۹۴۴ء، صفحہ ۸۳، "شرکت، حرار، راولپور، صفحہ ۹۱، "کوچہ دہری
محفل حق، آخری حصہ

ایر شہریت مولانا محفل، شہرہ سنادی سے کہا، "میں پاکستان قبول کرنے
میں مسلم ہند کی دست میر شکست دیکھ رہا ہوں۔ میری نگاہیں پاکستان کے حق
میں کوئی دلیل بھی نہیں آتی۔ پاکستان کا مفاد تو کسی ہمت سے کسی اس سے زیادہ
نہیں جا چکا پاکستان کی سپ بھی نہ سکے (دور نامہ آزاد، ۹ نومبر ۱۹۴۹ء، سچا، "ایم
پاکستان کا تاریخی و تہذیبی مسطر، "جمع شہر قریشی، جنگ میل بلی کیشنز لاہور
پرنسپلین اول، ۱۹۷۷ء، صفحہ ۱۰۸)

۸ جولائی ۱۹۴۵ء کو مولانا حبیب الرحمن صدر محفل، حرار سلام ہند نے صدر جنرل
بیان یونائیٹڈ پریس کو دیا: "میں حرارت کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ ملک عمومی حیثیت
سے اور مسلمان خصوصیت سے مولانا، ہو، سکلام کے ہاتھ میں محمد لاہور میں مسلمانوں
کو اس پر قہر کرنا چاہتے ہیں مسٹر جناح کو بدست سے سماتا ہوں نہیں ہندوستان
کی مادی سماجی باوی کا اقتدار حاصل نہیں (سواد لاہور، ۱۵ اگست ۱۹۴۵ء)
جب عداوت مذہبی نے ملی مسجد کے باہر تقریر کرتے ہوئے

مادیوں کے دلوں میں پاکت کی مخالفت ہی رہی اور سب تک ہے ڈاکٹر سید عبد اللہ اقبال در
 بوالکلام کے ذہنی کا حصے میں لکھتے ہیں "علامہ اقبال سے مسائل و مشکلات
 کے بارے میں صد ہا بل وضم وفضل سے مشورہ کیا — اس صدمہ میں
 ادا فرمائی ہیں ورا کا بر بھی ادا رہی ہیں ورنہ خداوند بزرگ سے
 جو نام فائز سے ہے وہ بوالکلام ہے۔ "دعوائی ام لہند سے تذکرہ سے ہے کہ
 خیر و خیر تک یہی مژگونی رہی روو کے بعد و مشورہ کے شعروں سے مراد کیا لیکن
 اگر نہیں کہ تو علامہ اقبال کے شعروں سے "مسائل اقبال" ڈاکٹر سید عبد اللہ
 محرابی پاکستان اور دیکھ می لاہور۔ پبلیشنگ اول مئی ۱۹۷۲ء صفحہ ۲۷۲

میرزا شمس کے در سے ہیں مولانا بوالکلام "اداس کے موقع کو ڈھکنے کیلئے
 کے یہ مولانا علامہ رسول ضرور مشورہ کش کا شجری سے است کچھ کی مگر حقیقت پر
 ہے کہ میں کتاب نہیں جو کے "مسائل اقبال" میں ڈاکٹر سید عبد اللہ لکھتے
 ہیں۔ "بوالکلام کے نقطہ نظر میں وسیع مشربی کا مہلاں پاپا مہلاں سے در بقر
 کے نقطہ نظر میں مکتی و تشدد کا رنگ نظر آتا ہے قادیانوں کے متعلق
 اقبال کے خیالات سب کو معلوم ہیں مگر بوالکلام کی کوئی کتاب و رسالہ
 کے بارے میں طبع میں نہیں جوئی "تذکرہ ہر قد کے مسئلے پر بھی ہیں اس سے بغیر
 اس نوع کے عدد مسائل میں بوالکلام کا میلان بہر در قبل کا میلان تشدد و
 سے ۲۷۵ صفحہ

۱۹ اپریل ۱۹۵۶ء کوئی کٹر مناسبتہاں ساری پشاور ۱۲ کو چر حشری محمد عتیق
 سے مولانا بوالکلام کو لکھا "پر مراد فی گوشت آپ کی طرف محنت معافا سب
 کرتے رہتے ہیں ورمیں حواء جاس بھی دیتے رہتے ہیں مگر تذکرہ وکیل و میر
 وہ کہتے ہیں مولانا و فی سب سے کے قلم ہیں کہیں کہتے ہیں مولانا سے مراد

کی تعریف کر دی ہے برہم کو مہی فیصد کن کتاب لکھ دیں کہ پھر بوسے کی جڑ
 نہ رہے مولانا نے سائل کو جو جواب دیا وہ جتنا مستور ہے جتنی حقیقت میں اس
 سے زیادہ کھلا ہے "فرستہ ہیں" ووست مسیح کا ذکر خود قرآن میں سب سے مر
 صاحب کی تعریف ایرانی کا سوا ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اسی لیے کہ
 تو راستہ تو جہاں نہیں سکتا اسے ذوق
 وہ بڑے خود ہے کہ جو کچھ کو بڑا جانتا ہے

(معلومات آراء مرتبہ محمد رحمن خاں۔ مکتبہ احوال کراچی۔ پہلی بار۔ مکتوبر

۹۶ء صفحہ ۱۳۰)

عبد الحمید سالک سے یار بکن "میں مولانا بوالکلام کے دیکھیں لکھا تھا "مولا
 بوالکلام "مردا صاحب (علامہ احمد قادیانی کے دعویٰ مسیحیت موطو سے تو کوئی
 مرد کا نہ رکھتے تھے لیکن ان کی غیرت اسلامی و رعیت و دی کے قدروں سے
 تھے یہی وجہ ہے کہ جس دن مولانا امرتسر کے اخبار "دکیل" کی ادارت پر امور
 تھے اور مراد صاحب کا انتقال بھی سی دور ہو تو مولانا سے مراد صاحب کی
 حمایت اسلامی پر ایک شہرہ رشتہ لکھا۔ امرتسر سے لاہور آئے اور یہاں
 سے مراد صاحب کے جنازہ سے گئے تھے جن سے لکھا گئے "یار بکن
 مطبوعات چٹان لیڈ لاہور نے چھاپی تھی۔ کوئی گیرہ برس بعد کتاب کا دوسر
 ڈیویشن شائع ہوا تو سالک صاحب فوت ہو چکے تھے۔ اس سے لکھا گیا
 صاحب ۲۳ اپریل ۱۹۵۹ء کے چٹان میں اس تحریر کی تردید و تصحیح فرم چکے ہیں اس
 لیے مولانا غلام رسول مراد صاحب "تذکرہ جامع ہر دی ہے" ریا بکن عبد الحمید
 سالک۔ مبدون چٹان لیڈ لاہور۔ پبلیشنگ دوم ۱۹۶۷ء صفحہ ۵)

اس طرح شورش اور علامہ رسول مراد صاحبان سے بڑھم خویش میں موشیک

[illegible]

مولا، مولانا سکاظم آباد سے راجہ ونگوں سے استفاد کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ وہ
مرزا قادیانی کو کافر قرار دیں لیکن میں نے ہمیشہ ہی کہا کہ مرزا صاحب باقر

نہیں موقوف ضرور ہیں اور موقوف کو اگر کما حقہ سکتے ہوں، کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہ
 واقعہ ہے کہ مولانا ابوالکلام صاحب خیر وکیل کے، ایڈیٹر تھے اور زیادہ سے زیادہ
 شمارہ مہینے میں سات کے تھے، مگر علامہ احمد کے انتقال پر سات سے چار حصے کے ساتھ
 ہائیڈرک گیس کے دو نمبر سے سردار صاحب کے اخبار پر وکیل ہیں ایک تقریبی
 نوٹ لکھا جس کو سردار نے سینکڑوں دفعہ سر ہٹائے ہیں لیکن مولانا سے کسی کی تردید
 نہیں کی، نہ یہ لکھا کہ یہ نوٹ میرے قلم سے ہیں۔۔۔ میں نے جو کچھ لکھا
 لکھ دیا ہے اس کے علاوہ صحیح ہونے کے متعلق اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حسبِ ذیل

پیو ۱۵، ۲۰

۱۳ دوسری ۱۹۵۶ کو میسٹرنہ غلامی کے نام سے ۱۱ مارچ سے ۱۵ اپریل تک
 ملک سے نکال دیا گیا۔ ۱۶ اپریل کو شوریہ صاحب سے تیار کیا گیا اور ۱۷ مارچ کے
 پیر کو میسٹرنہ غلامی کو شوریہ صاحب سے دوبارہ شوریہ صاحب سے واپس لے لیا گیا
 کہ مولانا غلام احمد کے جہاز سے کے ساتھ ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے
 تھے۔ دوسری بار صاحب کے انتقال پر ۱۷ مارچ ۱۹۵۷ کو "دیکھ" میں چھپا تھا، وہ مولانا
 کا لکھا ہوا تھا بلکہ کوئی صاحب عبد الحمید کیور تھوڑی سی تھی، اس میں سے لکھا تھا (یہ
 جیس ہے) "دوست" والوں نے اس پر چھپنے کو مولانا سے سرکاری اسناد کی بنی
 پر ۱۷ مارچ میں کپ عمر کو ۱۰ مارچ میں نے ۱۷ سے ۲۸ مارچ پہلے میں کیا
 تھا کہ مولانا غلام احمد نے دہلی کے ایک پریس میں سے سے سے
 دوسری بار صاحب کے جہاز سے ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے
 صاحب کا جہاز ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے۔ ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے
 اس کا نام کر کے ہیں تو میرے سے ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے
 دوسری بار صاحب کے انتقال سے ۱۷ مارچ سے ۱۸ مارچ تک مہس سگئے

ایک دوسرے کا جانی دشمن بنی سے ۔۔۔ میں اس دوری مدحیت کو
منا چاہتا ہوں (عیدائندہ سندھی، حالات زندگی، تعلیمات، و سببی افکار
پر دفسر محمد سرور، احیاء مکتبہ دہلی، سندھ سائنس اکادمی لاہور، شہر چہارم
اکتوبر ۱۹۹۹ء، صفحہ ۴۷۹) [مضمون کے آخر میں حاشیہء اطلاع فرمائی]

کانگریس مولویوں کے امام الہند، و مفسر قرآن کے قادیانیت کے بارے
میں "مزمع گوشے" کے ساتھ ساتھ ان کی اخلاقی حالت بھی پیش نظر رہے تو بہتر
ہے۔ مگر کواہی پہنچے، مولانا عبدالمجید دریا بادی کہتے ہیں "اور وہی حالات
مولانا سید سید علی مدوی، مولانا عبدالمجید دریا بادی و دوسرے مدویوں سے جو
معلوم ہوتے، سکتے تھے، و جہاں سکی ایمانیت، علیحدگی، و سرمدانی و قوتِ طاقت
کی مدت و د میں ہوتے تھے، وہیں ان کی دینی و اخلاقی حالت کی طرف سے
کچھ، علیحدگی، تھے، و رخصت یہ تھا کہ خود مولانا مستعمل بھی ان ردائیوں کی
کھل کر تردید نہیں کرتے تھے، وادیوں بھی فی الحقیقت و معتبر ہی تھے، بہتویہ
ہر بعد بنی لکھنوی (معارف) عبدالمجید دریا بادی مجلس نشریات اسلام کراچی
سندھ مطبوعات میر، ۲۰۰۳ء، صفحہ ۹۵

ساتھیوں کی گویا پرہیزگاری سے تو پختہ جواہر لاں مہر کے پرہیز
یکرندی، و دستاویز کی بھی نہیں۔ اسوں سے اپنی کتاب "نہر دور کی یادیں"
ظاہر ہے، "بو مکتبہ و مکتبہ" ہندو ہے۔ لکھتے ہیں "جہاں تک
اس کے تقدس و تاب ہو سکے، معلق ہے، وہ ان کے دینی علم و اداس کی شہرہء افاق
تفسیر قرآن تک محدود ہے۔ اس کے علاوہ تو وہ ایک دنیا دار انسان تھے
اور زندگی کی رنگینوں کو پسند فرماتے تھے۔ ۱۹۴۵ء میں مولانا جیل سے رہا ہو کر آئے
تو اخلاق و مذہب میں رکشہ "طرہ است کے محل و گور نے گاندھی جی کو رپورٹ

دی کہ جیل میں مولانا قاعدگی سے شرب پیتے رہے ہیں۔" ۱۹۵۰ء دور کی یادیں۔
ایم و دستاویز، مترجم مدیر جی۔ عزیز پبلشرز، اردو، زار لاہور، اشاعت، ۱۳۷۷ء
ان سبب تعلق کے وجود اندھی عقیدت کے مظاہر ہوتی جگہ ثل حقیقت
سکتے ہیں۔ انہی امام الہند کے بارے میں شورش کشمیری مرحمت فرمائی، ۱۳۷۷ء
عربوں میں ہوتے تو اب تنبیہ ہوتے، حدود و اس میں ہوتے تو اب تک اس کے
بہت پیچھے ہوتے لیکن وہ مسلمانوں میں تھے۔۔۔ ابو الکلام، ابو الکلام، بہت
تو تاج محل ہوتے، و اگر محل، نہ فی پیکر میں ڈھل جائے تو وہ ہر گز ہر گز ابو الکلام
نہیں ہو سکتا

آفاقا گاندھی و امام لیکن دوسرے دیکھی

(چہرے شورش کشمیری مکتبہ ماسولی کراچی، بار اول، جنوری ۱۹۹۵ء، صفحہ ۴۹)
زیر طرقتانہ میں متحدہ قومیت کے داعیوں کے معلق گفتگو کی جا رہی ہے
متحدہ قومیت کے بارے میں کچھ باتیں چھپے ہوئے ہیں، مزید سیسے۔ آں انڈیا
نیشنل کنونشن (۱۰ دسمبر ۱۹۳۷ء) کا خطبہ صدارت دیتے ہوئے جواہر لاں مہر دے
و قومی نظریے کی برس تعیض کرنا چاہی "ایسے لوگ بھی رہے ہیں جو ہندو مسلم
کا ذکر اس حد پر کرتے ہیں گویا دو ملتوں اور قوموں کے، اسے میں گفتگو ہے جو
دنیا میں اس دنیا فوسمی خیال کی گنجائش نہیں، اقیام پاکستان کا ریگی و دستاویز
پس منظر، صفحہ ۳۳، ۳۴، متحدہ قومیت کے خدائے سے مولانا حسین احمد مدنی
کے متبعین سے بہت کچھ و دیکھا ہے، یہ بھی کہ سب سے کافیاں و مدنی کی "صحیح"
جوگی حق، خط نہی من کو دی گئی تھی، مولانا مدنی کے اکثر نام پیدا یہ کہتے ہیں کہ
مولانا نے یہ کہہ ہی نہیں تھا کہ "قومیں اوٹان سے بنی ہیں، لیکن بعض قومیں مختلف
بادوں میں متحدہ قومیت کی مانگی، آج تک الہ اپنے کا فرینہ ابی م دے ہے

دوسری طرفت بھیج گئے جس سے مجھے (مبارک دست) پورے عزم فروری ۱۹۵۷ء
 اسے اردو مولوی محمد الحق مرحوم نے گاڑھی جی کو باب خط میں لکھا۔ "حسب
 امرت علی توفی دون کاغذ مندرہ حصہ درجہ صلیح جیدہ" وہ اس کے مندرجہ میں
 اس کی حرکت کی ابتداء ہی حسب اس سے یہ دیکھا کہ اسکول شروع ہونے سے
 میں نے اردو مدرسہ کے سرسوتی کی تحریک کے ساتھ ساتھ کر رہا تھا
 کہ بہت ہی مسکن بڑے کلاسروں میں پندرہ سال تک جوں گئے ہیں
 دراب وہ سلام کی جگہ "نستے" اور "رام جی کی سب سے" کہتے ہیں (مدینہ بکھورہ
 ۵۵ ستمبر بکھورہ انگریز بریلی، حسب ۲۵۷ ص ۱۰)

۳ جون ۱۹۵۴ء کو مولانا عبدالمعتمد درابادی نے مولانا حسین احمد مدنی کو
 خط لکھا "والہامہ کے ایک دوسرے بیٹے سے متعلق ایک سالہ عرض کر کے
 کی عزت چاہتا ہوں۔ سب کے قایم نے معاملہ اس کی اجازت
 دے رکھی تھی والہامہ کے چھ بیٹوں میں کہیں بھی مسلم اندیہ اس کے معاملہ
 کلر کا نظریہ تاکہ بجا سے اس کے ہر بیٹے پر سگری کی حرمت میں سب ہندو نظر
 آنا چھنا ہم کی فہم سے باطل ہونا" (مکتوبہ دست شیخ الاسلام صفحہ ۳۹)

بعض دوستوں کا خیال ہے کہ دیوبند کتبہ فکر کے لوگوں کا "مختارہ قومیت"
 کے محرک کا شکار ہوا، اس کی تبلیغ میں اردو رسوں کے فرمودات کو فروغ دیا
 درمندوڑ کی معاشرت میں داخل ہوا اس سے تھا کہ ہندو بھی ہمارے دوسرے کیم
 علی اللہ علیہ وسلم کی عزت و تکریم کرتے تھے خود مولانا عبدالمعتمد درابادی
 گاندھی جی کے بارے میں کہتے ہیں "پانچاں سب سے کہ گاندھی جی کو اس کی حد تک
 تو میں نے سنے، اردو سے وہ سی وانی، کارما ز اور حکمران سمجھتے تھے۔
 لیکن راستہ ٹھیک نہیں آتی۔۔۔ رسول درہمی ان کے نزدیک ہے"

۱۰۰ م کر کے سے۔ نہایت درجہ قابل احترام و مصلح و محسن، میت ہو کر آتے
 تھے؟ (مبارک دست صفحہ ۹۴)

کچھ دوسرے جہاں کا نہیں سب سے کہ گاندھی جی کو اس کی حد تک
 پر اس سے کہ میں نے اردو رسوں سے پیسہ لیا تھا، یہ مسکن میں رہے
 تو یہ نہ تھا کہ وہ اس کے لئے میں نے حسب اس سے پیسہ لیا تھا کہ وہ اس
 کی کہ جتیں سے کتاب میں، اردو رسوں کے پیسہ ہندوؤں سے
 خوب چندہ دسوں کا تھا۔ سو بیچ قاضی "پس بہت" محمد علی کی اس ہی
 قدم دو دو میں "سنتو عمل جیدہ" (ڈاکٹر میں حصہ) کاغذوں کا ذکر کے
 سلی دفعہ سی مستور و "پس کی" اس کا اس کا کہ ہر دو دفعہ "مکتوبہ
 یعنی" حصہ کی کوئی مقدار نہیں درجہ حضرت مدد مسک و ملت۔ سی
 کے ساتھ اس دراب میں چندہ دہلے و اس کی فرسنت میں دیکھ بیٹھے
 حامی، اس کے پورے پورے غشی غشی نام و اس سے اس کے غشی ہندو رہی ہیں
 نام نہان تھا، پندرہ سہری رام، غشی مرقی لال، رام لال، سید رام سوار وغیرہ
 سے بھی مسلسل ملتے جلتے ہیں۔ سہری نظر دار گرما لا چند نام جو سامنے
 گئے ہیں، وہ ہیں سب سے کہ ہیں۔ اس کا قاضی حصہ دوم۔ مناظر اس گیندی
 تکریمتہ سید لاہور صفحہ ۳۱)

مولانا داؤد غزنوی نے مبارکپور کے جلسے میں فرمایا تھا: "مجھے علی اللہ
 ایک سال میں ہندوستان کی آزادی حاصل کر سکتی ہے بشرطیکہ ہندو سرپرست
 اور ہندو پرست حکمیت کی مدد کریں (مستند ۸ جون ۱۹۴۵ء) پاکستان
 کے مخالفت دونوںوں کے صدر مولانا حسین احمد مدنی اور پاکستان کے حامی
 دیوبندی علامہ شبیر احمد عثمانی کے درمیان ۲۵ ستمبر ۱۹۴۵ء کو تاریخی مذاکرہ ہوا۔ اس

میں بھی انگریزوں سے روپے کے حصول کے موضوع پر خوب باتیں ہوئیں۔ یہ تحریر علامہ شبیر احمد عثمانی کی مصدقہ و مرقعہ ہے۔۔۔ اس گفتگو کے بعد ملے ہوئے گورنمنٹ ان کو کافی اعداد اس مفقود کے لیے دے گی۔۔۔ (دائیں سرے) گورنمنٹ کو ایک نوٹ لکھا جس میں دکھایا گیا کہ ایسے لوگوں یا انجمنوں پر حکومت کا روپیہ صرف ہونا بالکل بیکار ہے۔ اس پر آئندہ کے لیے اعداد بند ہو گئی۔ اس ضمن میں مولانا حفیظ الرحمن صاحب نے کہا کہ مولانا ایسا اس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تبلیغی تحریک کو بھی ابتداء حکومت کی جانب سے بذریعہ حاجی رشید احمد صاحب کچھ روپیہ ملتا تھا، پھر بند ہو گیا۔ ۱۰ مکالمۃ الصدیقین۔ پاشی بک ڈپو۔ ۱۳۱۱ مولانا عثمانی نے فرمایا: ”دیکھیے حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ ہمارے آپ کے مستم بزرگ و شیواستے۔ ان کے متعلق بعض لوگوں کو یہ کہتے ہوئے سنا گیا کہ ان کو چھ سو روپیہ حکومت کی جانب سے دیے جاتے تھے۔“ (مکالمۃ الصدیقین صفحہ ۱۶)۔

قائد اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے ۲۰ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو بھوچان کے طلبہ سے خطاب کرتے ہوئے اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا تھا۔ کانگریس کے ساتھ چند مسلمان ہیں۔ وہ گنتی کے مسلمان ہیں۔ کانگریس ان کے ذریعے ملت اسلامیہ کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔ کانگریس کے پاس دولت ہے لیکن ہمارے ساتھ خدا ہے۔ (ادکار قائد اعظم۔ مرتبہ محمود عاصم۔ مکتبہ عالیہ لاہور ص ۴۴) انہی دنوں قائد نے اپنے ایک بیان میں فرمایا: ”یہ کانگریسی مسلمان ہمارے خلاف مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے کام میں بطور کارندہ سے استعمال کیے جا رہے ہیں۔ یہ مسلمان بدھلے ہوئے پرندے ہیں۔“ (روزنامہ انقلاب لاہور ۲۰ اکتوبر ۱۹۴۵ء)

شورش کاشمیری کانگریس اور یونیٹ کی طرف سے مجلس احرار کو ملنے والے روپے کے بارے میں کہتے ہیں۔ جہاں تک کانگریس کے روپے کا تعلق ہے وہ تو خود مولانا حبیب الرحمن کے علم میں ہے بلکہ پچاس ہزار روپے کی قسط دلوانے کے حصہ دار ہی آپ تھے۔ راجا یونیٹ پارٹی کے روپے کا سوال تو میرا خیر تمام کاغذات تباہ ہی اسید عطا اللہ شاہ بخاری یا مولانا غلام غوث کو دکھانے کے لیے تیار ہے۔ (۲۰ دسمبر ۱۹۵۱ء) میں اس وقت کاشمیری نے ترتیب وار چار رجسٹر لگانے شروع کیے۔ کانگریس کا روپیہ ساٹھ ہزار۔ دس ہزار کی ایک قسط اور پچاس ہزار کی دوسری قسط۔۔۔۔۔ مولانا نے تسلیم کیا کہ روپیہ لیا گیا ہے۔۔۔۔۔ مولانا مظهر علی نے تسلیم کیا کہ روپیہ لیا گیا ہے لیکن اس کے متبادل وہ تنہا نہیں بلکہ باقاعدہ مشورہ سے رقم قبول کی گئی ہے۔ پہلے دس ہزار روپیہ مولانا داؤد غزنوی نے دیا تھا اور شیخ عاصم الدین اس وقت موجود تھے۔ دوسری قسط بھی انہی حضرات کے مشورے سے حاصل کی گئی۔۔۔۔۔ مولانا ابوالکلام ایک لاکھ روپے کے ٹک بھگ رقم دینے کو تیار ہو گئے۔ مگر سردار پٹیل نے جو کانگریس کے خازن تھے اس سے اختلاف کیا اور پچاس ہزار روپے کی رقم کا چیک لالہ بیہم سین پٹری کی تحویل میں دیا گیا جو ان کی معرفت احرار میں پہنچا، پھر اس رقم کی بندر بانٹ کی گئی۔ (۲۰ دسمبر ۱۹۵۱ء) اپریل ۱۹۵۱ء۔ ”بوائے گل نالہ دل دو درجہ محفل“ قسط ۱۰ء

ان لوگوں نے ”بوجہ“ پاکستان کی مخالفت میں رات دن ایک کر دیے تھے۔ یہ ”وجہ“ بھی قارئین پر کسی حد تک ظاہر ہو گئی ہوگی۔ لیکن یہ کبھی اصل میں ان لوگوں کی روحوں پر اثر انداز ہو گئی۔ اسی لیے یہ لوگ اب بھی منہ و سمیت کے گن گاتے ہیں، وہ قومی نظریے کے داعیوں پر زبان طعن و دشنام دراز

کرتے ہیں، جن لوگوں نے من حیث الوجدان تحریک پاکستان میں حصہ لیا تھا۔ انہیں گھایاں دیتے ہیں، مسلم لیگ اقبال اور قائد اعظم کو برا بھلا کہتے ہیں۔ یقین نہ ہو تو ہاشمہ الہ شہیدہ، بیواں کاہنی و اقبال نے اور ہاشمہ فیض الاسلام راولپنڈی کا اقبال نمبر دیکھ لیں جن میں ان حقائق کے کچھ پہلو نظر آئیں گے۔ ہفت روزہ زندگی لاہور کے ۶ جولائی ۱۹۶۰ء کے شمارے میں نمائندہ خصوصی نے "ایک در سے میں کانگریس کا راج" کے زیر عنوان اپنی رپورٹ میں ہاشمہ ربیعہ لاہور کی کانگریس نوازیوں اور اقبال و قائد اعظم علیہم الرحمہ کے خلاف دشنام طرازیوں کو نشر کیا ہے اس کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے۔

ترجمان القرآن کو قیام پاکستان کے بعد ہی اسی روش پر گمازن دیکھے جس پر وہ پاکستان کی تحریک کے دنوں میں تھا "اس سارے نامہ اعمال میں اگر کسی چیز کو نفع کے نام میں رکھا جاسکتا ہے تو وہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ انہوں نے کم از کم اُدھے مسلمانوں کو تو بچا لیا اور ان کی ایک فلمی ریاست بنوا دی۔ لیکن افسوس کہ اس "روش" کا راسخ کو بھی ہم بدترین غلطیوں سے داغدار پاتے ہیں اور گہری طرح اس کا خیال نہ سمجھتے رہے ہیں ترجمان القرآن۔ جولائی ۱۹۶۴ء صفحہ ۱۳۶-۱۳۷ میں دو قومی نظریے کو "تباہ کن نظریہ" کہا گیا۔ علامہ حفیظ خاں نے "اس فرقہ پرست جماعت (مسلم لیگ) نے ہندوستانی سیاست میں فرقہ پرستی کا زہر پھیلا نا شروع کر دیا۔ یہ حال کی تاریخ کا ایک واقعہ ہے جس سے سب واقف ہیں کہ کس طرح "اسلام خطرے میں ہے" کا نعرہ لگا کر مسلم عوام کو گمراہ کیا گیا اور کس طریقے سے دو قوموں کا تباہ کن نظریہ پیش کیا گیا ہے۔" زندگی آباد۔ فروری ۱۹۶۹ء صفحہ ۳۶-۳۷ میں کانگریس اور دو قومی از عید الیقوم انصاری۔ ۱۹۶۲ء میں شورش کشمیر پر مسلم لیگ اور دو قومی

نظرے کے سب حامیوں کو "کاسر لیسوں کا گروہ" قرار دیتے ہیں۔ وہ مسلمان جو استعمار دشمن تھے ان پر تو کاسر لیسوں کا گروہ ہندو کانگریس کا ایجنٹ اور گماشتہ ہونے کا طعن کیا تھا اور سادہ دل عوام میں ان کے خلاف جھوٹی "پتی ہانک" اس کا مذہب جو چکا تھا (جو بے گناہ دل دو وچران غفلت صفحہ ۲۵) اگست ۱۹۶۴ء کا ذکر کرتے ہوئے چاہنا نہ مرنا کہتے ہیں "آج ملک پر انہی لوگوں کا اقتدار تھا جو کل تک اپنی حکمرانوں کے اقتدار کی عمر بڑھانے میں ہرگز کسی کوشش نہ کرتے تھے" (آئینکدہ۔ چاہنا نہ مرنا۔ ہمارا کل کتاب گمراہ لاہور۔ بار اولیٰ ۱۹۵۳ء۔ صفحہ ۱۰۲)

ایک صاحب داؤد عسکر نے بھی گمانہ می اور دوسرے ہندو لیڈروں کی مدحت سرائی میں بہت کچھ لکھنے کے بعد مسلم لیگ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے "اب مسلم لیگ کسی نون کی واحد نمائندہ جماعت رہ گئی لیکن یہ انگریزوں کی سرپرستی میں ایک نیم سرکاری ادارہ بن چکی تھی۔ اس کی تنظیم کھد کھل اور مضحکہ خیز تھی اور اس کا پلیٹ فارم طلحہ سرکنٹوں کا میدان بنا ہوا تھا۔ اس کی قیادت نوابوں، نوابزادوں، خان بہادروں اور ان کے کاسر لیسوں اور حاشیہ برداروں پر مشتمل تھی جو اکثر بے ضمیر اور بے کردار قسم کے لوگ ہوتے تھے اور چنگھ اس ٹولے کو سرکاری حمایت حاصل تھی، اس لیے یہ عائد التاسیس میں "ٹوڈی" پارٹی کہلاتی تھی۔" دہم کے شیر محمد اول، تالیف داؤد عسکر۔ رشید اینڈ سنز کراچی۔ فروری ۱۹۶۹ء۔ صفحہ ۴۵)

اب یہ سوال پاکستان کے ہاسیوں سے ہے کہ پاکستان کے مخالفوں کی دیشدو اینوں کی راہ میں اب بھی کوئی رکاوٹ کیوں نہیں ہے۔ کیا پاکستان کی برکات سے متعلق ہو کر پاکستان کے نظریے، تحریک اس کے بانی

اور حامیوں کے خلاف ہرزہ مرائی کرنے والوں کی زبان اسی طرح یکسٹ رہی گی۔ کیا تحریک پاکستان میں کام کرنے والے ان سرگرمیوں کا کوئی نوٹس نہیں لیں گے؟ کیا پاکستان کی ہر حکومت قائد اعظم مدظلہ اقبال، تحریک پاکستان کے رہنماؤں اور کارکنوں کے خلاف دشنام طرازی کرنے والوں کو سرنگوں پر بٹھائے گی۔ اور کیا ہم اس حقیقت پر غور کرنے کی کوشش کریں گے کہ اگر ہم نے جسے اسی طرح شعار کیے رکھا تو ہمارا انجیل کیا ہو گا۔ ۹۹۹

حاشیہ علیٰ ۵ مئی ۱۹۰۵ء کو ابو الکلام آزاد کے بڑے بھائی ابو القریب قادریان نے اپنے اور بڑی ۱۹۰۵ء کو آزاد کے قادریان یا تراکی تاریخ احمدیت، جلد سوم، مولود دوست محمد شاہ، اداۃ المصنفین، جلد ۱ صفحہ ۴۴) سفر قادریان سے متعلق آزاد نے اپنے تاثرات لکھوائے تو بتایا کہ بھوکے غارتوں نے وہیں پڑھی، مولوی عبدالحکیم نام تھے، مرزا صاحب صفت تھے، مگر نام سے دوپٹے پہنے تھے کھڑے رہے۔۔۔ لوگوں نے مجھے پہلی صفت میں جگہ دی، ابو الکلام کی کہانی خود ان کی زبانی۔۔۔ عبد الرزاق بلخ آبادی، مطبوعات چٹان لاہور۔ اشاعت دوم یکم جنوری ۱۹۹۳ء صفحہ ۳۳۰ مرزا صاحب کی وفات پر ابو الکلام آزاد نے ”وکیل“ اور ”ترس“ میں ایک طویل وارہ لکھا۔ ”وہ شخص بہت بڑا شخص جس کا ظلم نہ تھا اور زبان جاو۔۔۔ مرزا غلام احمد صاحب قادریان کی رحلت اس قابل نہیں کہ اس سے سبقت حاصل کیا جائے اور مرنے کے لیے اسے امتداد زمانہ کے حوالے کر کے صبر کر لیا جائے۔ ایسے لوگ جن سے مذہبی یا عقلی دنیا میں انقلاب پیدا ہوا، جیتے دنیا میں نہیں آتے۔ یہ نازش و زندان تاریخ بہت کم منظر عالم پر آتے ہیں اور جب آتے ہیں، دنیا میں انقلاب پیدا کر کے دکھا جاتے ہیں۔ (تاریخ احمدیت جلد سوم، صفحہ ۵۷، ۵۸ بحوالہ ۸۰۸ ج ۱) ۱۹۰۸ء - صفحہ ۳۱۲

حاشیہ علیٰ (الف) حال ہی میں یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ مولانا اشرف علی تھانوی کی کتاب ”الحکام اسلام عقل کی نظر میں“ جو پہلی دفعہ میرزا غلام احمد قادریان کے مرنے کے ۴۷ برس بعد شائع ہوئی، اس کے مندرجات میرزا صاحب کی کتب۔۔۔ تقریر جلد ۱، ذرا سبب اور اسلامی اصول کی غلط فہمی، برکات اللہ، کشتی نوح، نسیم دعوت، آریہ دھرم اور اجناد الحکم قادریان میں میرزا صاحب کی تحریروں سے سرفہرے (بحوالہ العقل بلوہ، مورخہ ۹ مئی ۱۹۸۳ء، ہفت روزہ لاہور لاہور ۱۲ مئی ۱۹۸۳ء، ہفت روزہ غلام الدین لاہور ۲۹ جولائی ۱۹۸۳ء، ہفت روزہ لاہور ۲ اگست ۱۹۸۳ء اور نگار لاہور ۱۲ اگست ۱۹۸۳ء) کے مطابق میرزا صاحب نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔۔۔ اگر مولانا تھانوی میرزا صاحب کو کافر یا جھوٹا سمجھتے تو اسلام کی حقانیت کی دلیل کے طور پر ان کی تحقیریں اپنے نام سے شائع نہ کرتے اور میرزا ان کی کتب سے سرفہرے کو سرفہرے سے ذکر کرتے۔ (دب) مولوی محمد لہو صیادی نے ۱۳۰۹ھ میں میرزا کے قادریان کے کفر کا فتویٰ دیا تو مولانا رشید احمد گنگوہی نے اس فتوے کی تردید لکھی جس میں میرزا کو مرد صالح قرار دیا۔ مولوی محمد لہو صیادی نے اس تردید کا عقل سلہ لکھا جس کی تفصیل ”فتاویٰ قادریہ“ میں موجود ہے۔ (فتاویٰ قادریہ مطبوعہ قیصر ہند لاہور، ربیع الاول ۱۳۱۹ھ)۔۔۔ مکتبہ قادریہ اندرون لاہوری دروازہ لاہور نے فتاویٰ قادریہ کے اس ایڈیشن کی فروغ کر کے چھاپ دی ہے۔۔۔ فتاویٰ رشیدیہ میں بھی میرزا کی تکفیر کا کوئی عنوان نہیں ہے۔ (ج) مولوی محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند نے ”تحدیر اناس“ میں غلام نبی کے اجماعی معنی سے انکار کیا اور کہا، ”اگر بالقرض بسید زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی کوئی نبی پیدا ہوا تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“

(تحدیر اناس، کتب خانہ امدادیہ دیوبند، مطبوعہ برقی پریس، دہلی، صفحہ ۲۴)

مصنف کی دیگر تصانیف

در فتاویٰ دکرک (پہلے مجموعہ نعت)

حدیث شوق (دوسرا مجموعہ نعت)

مدح رسول (انتخاب نعت)

اقبال و احقرضا مدحت گران پیغمبر

نظریہ پاکستان اور نصائی کتب

ترجمہ خصائص الکبریٰ

ترجمہ فتوح الغیب

ترجمہ تعبیر الرؤیا

راجہ دلا سے (بچوں کے لیے نظمیں) ————— زیر طباعت

نعت خاتم المرسلین (انتخاب نعت) —————

شائے محمد (انتخاب نعت) —————

ایمان مدینہ واسلے دا (پنجابی نعتاں و انتخاب) —————

والہین کے حقوق —————

فکر اقبال کی جہات —————

فاروق اعظم —————

مختصر پاکستان ————— مثبت اور منفی کردار ————— زیر ترتیب

یا دار اسلاف یا تقبیلہ اسلاف ————— غیر مطبوعہ

نرملائے ملت —————

اردو کے چند نعت گو —————

لمحورف مکر یہ —————

علمی مجاہدے —————

نذیر سنز پبلشرز کی مطبوعات

مکتوبات نبوی ————— سید محبوب رشیدی

قصص الحكم ————— شیخ اکرمی الدین ابن عربی، ترجمہ مولانا عبدالقادر صدیقی

علوم مصطفیٰ ————— مولانا احمد رضا خان بریلوی

احکام شریعت —————

عرفان شریعت —————

حدائق بخشش —————

الامن والعسل —————

اسلام ————— امام غزالی

علم الکلام —————

فلسفہ دعا ————— علامہ فضل احمد عارف

سیرت سلمان فارسی —————

برکات بڑہ —————

برکات رمضان —————

اصول الشاشی ————— امحاقی بن ابراہیم شامی سائرمجہ غلام قادر لاہوری

الفوز الکبیر ————— حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (ترجمہ رشید احمد انصاری)

علم حدیث اور ————— محمد شمیم ————— سالم قدوائی

معارف المحدث ————— حافظہ نعت مولانا عبدالعزیز